



Eksistensi Ritual *Tabuh Rah* dalam Kehidupan Keagamaan Di Desa Dukuh Kecamatan Kubu Karangasem (Perspektif Teologi Kebudayaan)

I Wayan Sunampan Putra

Sekolah Tinggi Agama Hindu Negeri Mpu Kuturan Singaraja, Indonesia
sunamfan91@gmail.com

Abstract

Tabuh rah (traditional Balinese music) is a Balinese cultural tradition present in religious activities. Its development has sometimes undergone dynamics, but unlike in Dukuh village, *tabuh rah* still exists as a religious activity in *yadnya* ceremonies. To address this issue, a study was conducted aimed at analyzing *tabuh rah* from a cultural theology perspective. This is because *tabuh rah*, as part of Balinese culture, reflects a theological dimension. The research employed qualitative research, with data collection using observation, interviews, and documentation. The analysis revealed that *tabuh rah* exists for various reasons, including theological, sociological, and cultural reasons. *Tabuh rah* is typically performed during *dewa yadnya* and *bhuta yadnya* ceremonies. *Tabuh rah*, as a cultural practice with a theological dimension, demonstrates the concept of cultural theology. Based on this analysis, it can be concluded that Balinese culture is intertwined with theological aspects, thus presenting the concept of cultural theology. This cultural theology concept can certainly contribute to cultural preservation and strengthen theological understanding.

Keywords: Existence of *Tabuh Rah*; Religious Life; Cultural Theology

Abstrak

Tabuh rah merupakan salah satu kebudayaan masyarakat Bali yang hadir dalam aktivitas keagamaan. Dalam perkembangannya terkadang mengalami dinamika, namun berbeda dengan yang ada di desa Dukuh, bahwa *tabuh rah* sampai saat ini masih eksis sebagai aktivitas keagamaan dalam upacara *yadnya*. Untuk menjawab permasalahan tersebut, maka dilakukan penelitian yang memiliki tujuan untuk menganalisis *tabuh rah* dari perspektif teologi kebudayaan. Hal ini dikarenakan *tabuh rah* sebagai kebudayaan masyarakat Bali menggambarkan dimensi teologis. Pada proses penelitian menggunakan jenis penelitian kualitatif. Dimana proses pengumpulan data menggunakan observasi, wawancara, serta dokumentasi. Adapun hasil analisis yang didapatkan yakni *tabuh rah* bisa eksis dikarenakan berbagai alasan seperti alasan teologis, sosiologis dan budaya. Pelaksanaan *tabuh rah* dilaksanakan pada upacara *dewa yadnya* dan *bhuta yadnya*. *Tabuh rah* sebagai kebudayaan yang mengandung dimensi teologis menunjukkan adanya konsep teologi kebudayaan. Berangkat dari hasil analisis tersebut, maka dapat disimpulkan bahwa kebudayaan masyarakat Bali berkaitan dengan aspek teologis. Sehingga menghadirkan gagasan teologi kebudayaan. Gagasan teologi kebudayaan tentunya dapat memberikan kontribusi bagi pelestarian kebudayaan dan menguatkan pemahaman teologis.

Kata Kunci: Eksistensi *Tabuh Rah*; Kehidupan Keagamaan; Teologi Kebudayaan

Pendahuluan

Kebudayaan sesungguhnya merupakan sesuatu yang sangat kompleks dan memiliki dimensi makna yang beragam. Merujuk dalam pandangan antropologis, kebudayaan merupakan seluruh sistem gagasan dan rasa, tindakan, serta karya yang

dihadirkan manusia dalam kehidupan bermasyarakat, serta dijadikan sebagai milik manusia (Koentjaraningrat, 2014). Berangkat dari definisi tersebut, maka kebudayaan sangat berkaitan dengan keberadaan manusia di dunia. Hal ini dikarenakan manusia sebagai sentral dalam kebudayaan, maka tidak salah jika kebudayaan dikatakan sebagai hasil dari *budhi* daya manusia. Lebih lanjut, Artadi (2009) kebudayaan merupakan hasil dari pemikiran dan akal manusia dalam kehidupannya.

Secara umum, kebudayaan diwujudkan dalam dimensi ide, dimensi aktivitas serta dimensi material yang berwujud. Lebih lanjut kebudayaan memiliki tiga wujud yakni, idea yang merupakan dimensi ideologi atau abstraksi manusia, aktivitas merupakan dimensi tindakan ataupun perilaku manusia, dan artefak yakni dimensi material hasil karya manusia dalam bentuk benda. Kebudayaan memiliki unsur yang sangat luas sehingga disebut kebudayaan universal. Adapun unsur-unsur universal yang dimaksud yaitu sistem keyakinan, sistem kemasyarakatan, sistem pengetahuan, sistem bahasa, sistem kesenian, sistem ekonomi, dan teknologi (Koentjaraningrat, 2014).

Berangkat dari pengertian kebudayaan tersebut, sesungguhnya kebudayaan memiliki peran yang sangat penting dalam ritual keagamaan. Bahkan, keberadaan kebudayaan mewakili pelaksanaan ritual keagamaan. Hal ini dapat dilihat bahwa ritual keagamaan dimanifestasikan melalui kebudayaan. Salah satu kebudayaan masyarakat yang beriringan dengan upacara keagamaan yaitu *tabuh rah*. *Tabuh rah* dimaknai oleh masyarakat sebagai salah satu ritual keagamaan yang memiliki hubungan dengan aspek teologis. Meminjam uraian Dharmika (2021) bahwa *tabuh rah* merupakan ritual *tabur darah* yang memiliki tujuan untuk menyeimbangkan alam semesta.

Berangkat dari hal tersebut, maka *tabuh rah* identik dengan ritual meneteskan darah atau tabur darah ke pertiwi. Tetesan darah pada pertiwi adalah sebuah ritual kosmis yang mampu membangkitkan energi positif sehingga, alam semesta menjadi harmoni. Hal ini tentu sejalan dengan ritual *caru* yang juga berfungsi untuk mengharmoniskan alam semesta. Wiranata (2023) bahwa ritual *caru tabuh rah* memiliki fungsi dalam proses pembersihan alam semesta sehingga menjadi harmonis. Sebagai salah satu ritual keagamaan tentu memiliki aturan yang berpedoman dalam ajaran agama. Adanya aturan yang mengikat tentu menjadikan *tabuh rah* sebagai aktivitas keagamaan yang memiliki tujuan untuk menciptakan keharmonisan *bhuana agung* dan *bhuana alit*.

Keberadaan *tabuh rah* sebagai aktivitas ritual keagamaan dapat juga terlihat di desa Dukuh Kecamatan Kubu Kabupaten Karangasem. Eksistensi *tabuh rah* di Desa Dukuh tidak terlepas dari kehidupan keagamaan. Dimana pelaksanaan *tabuh rah* selalu berkaitan dengan kegiatan keagamaan seperti *dewa yadnya*, *manusa yadnya* dan *bhuta yadnya*. Hal yang menarik adalah, setiap keluarga di Desa Dukuh rutin mengadakan *tabuh rah* setahun sekali di pekarangan rumah sebagai bentuk dari ritual *tabuh rah* atau *caru*. Sehingga, *tabuh rah* dilaksanakan setahun sekali di masing pekarangan rumah.

Selain hal tersebut, *tabuh rah* juga dilaksanakan sebagai bentuk *sesangi*, artinya jika masyarakat memohon sesuatu baik itu pekerjaan atau keturunan maka, biasanya dengan jalan *mesesangi* dengan mengadakan *tabuh rah* di pekarangan rumah disertai dengan rangkaian ritual khusus. Bahkan *tabuh rah* yang rutin dilaksanakan setahun sekali akan terus berlanjut. Hal ini dikarenakan masyarakat pantang jika tidak melaksanakan *tabuh rah* karena secara teologis akan mendapat pengaruh buruk dari hak yang bersifat *niskala*.

Eksistensi *tabuh rah* di Desa Dukuh dalam kehidupan ritual keagamaan berbeda dengan fenomena *tabuh rah* yang berkembang saat ini diberbagai wilayah, kadangkala terjadi dinamika. Dinamika yang terjadi adalah dari *tabuh rah* sebagai aktivitas ritual menjadi *tajen* yang bernuansa judi. Mengacu pada penelitian Gunarta (2019) bahwa dalam perkembangannya ritual *tabuh rah* mengalami transformasi menjadi *tajen*.

Transformasi yang terjadi secara evolusi sehingga bisa diterima oleh masyarakat. Menurut Angel (2019) menyatakan bahwa pelaksanaan ritual *tabuh rah* juga mengalami dinamika yang awalnya menggunakan sarana ritual namun dalam perkembangannya tidak lagi menggunakan sarana ritual. Dinamika *tabuh rah* sebagai aktivitas ritual menjadi *tajen* yang sarat dengan judi tentu berimplikasi masalah sosial. Apriyanti (2023) menyatakan bahwa dinamika *tabuh rah* menjadi *tajen* mempengaruhi motivasi masyarakat yang awalnya adalah motivasi religius berubah menjadi motivasi relasi sosial dan ekonomi. Adanya pergeseran dari *tabuh rah* menjadi *tajen* tentu menimbulkan masalah sosial masyarakat. Putrajaya (2022) bahwa keberadaan *tajen* merupakan bentuk masalah sosial karena adanya unsur judi di dalamnya. Walaupun keberadaan *tajen* kadangkala dibalut dengan *tabuh rah*. Wiguna (2023) menyatakan bahwa *tajen* yang berkedok *tabuh rah* mulai adanya penertiban karena perjudian melanggar hukum, nilai etika serta ajaran agama.

Adanya pembeda eksistensi *tabuh rah* di Desa Dukuh yang masih bernuansa ritual keagamaan dengan dinamika *tabuh rah* yang terjadi seperti unsur judi, maka dilakukan penelitian yang dimana objek materialnya adalah eksistensi *tabuh rah* sebagai salah satu kebudayaan Bali dalam aktivitas keagamaan. Kemudian objek formalnya adalah teologi kebudayaan, dimana mencoba melihat dimensi teologis pada ritual *tabuh rah* sebagai bentuk kebudayaan Bali. Pada proses penelitian untuk mengkaji permasalahan tersebut, maka akan dirumuskan menjadi beberapa rumusan masalah. Adapun rumusan masalah yang diuraikan yakni; 1) Mengapa *tabuh rah* bisa eksis di desa Dukuh? Bagaimana proses pelaksanaan *tabuh rah* di desa Dukuh? Bagaimana aspek teologi kebudayaan pada ritual *tabuh rah* di desa Dukuh? Untuk dapat menjawab rumusan masalah tersebut, maka dilakukan penelitian kancah dengan tujuan untuk menganalisis *tabuh rah* dari perspektif teologi kebudayaan. Analisis ini tentu berusaha menampilkan aspek novelty dari perspektif yang baru mengenai ritual *tabuh rah*.

Metode

Penelitian ini merupakan salah satu penelitian dengan menggunakan jenis penelitian kualitatif. Hal ini dikarenakan pada penelitian ini mencoba mengkaji salah satu kebudayaan Bali yakni *tabuh rah* yang berkaitan dengan ritual keagamaan, sehingga sejalan dengan konsep penelitian kualitatif yang mencoba mengkaji masalah sosial budaya secara alamiah. Pendekatan yang digunakan adalah fenomenologis, dimana pendekatan ini mencoba mengkaji sesuatu yang ada dibalik yang nampak atau mencoba menganalisis makna dibalik simbol budaya maupun sosial, sehingga sejalan dengan gagasan fenomenologis yakni mencoba menafsirkan pengalaman keagamaan melalui simbol-simbol. Selanjutnya, lokasi yang dipilih sebagai lokasi penelitian adalah di Desa Dukuh Kecamatan Kubu Kabupaten Karangasem. Dipilihnya lokasi tersebut dikarenakan merupakan lokasi yang baru dari aspek belum pernah diteliti terkait obyek penelitian. Sumber data yang digunakan yakni sumber data primer yaitu sumber data utama yang didapatkan langsung dari lokasi penelitian. Kemudian data sekunder sebagai data pendukung data primer yang didapat dari data pustaka berupa artikel, buku, teks keagamaan yang berhubungan dengan objek penelitian. Penentuan informan dengan teknik purposive sampling yakni memilih beberapa informan yang memenuhi kriteria seperti tokoh agama, pelaku *tabuh rah*, ataupun tokoh masyarakat. Teknik pengumpulan data dengan menggunakan teknik observasi yaitu mengamati langsung objek penelitian di lokasi penelitian. Selanjutnya juga menggunakan teknik wawancara yaitu melakukan wawancara dengan informan yang dipilih untuk memperdalam data penelitian. Teknik yang terakhir yaitu dengan teknik dokumentasi yakni melakukan dokumentasi pada objek penelitian. Ketika data sudah terkumpul selanjutnya data dianalisis, dalam analisis data

menggunakan metode analisis data dari Miles & Huberman (1992) dimana tahapannya adalah reduksi data, penyajian data serta pemberikan kesimpulan. Ketika data sudah dianalisis, selanjutnya data disajikan dengan teknik non formal dikarenakan penyajiannya mengikuti alur penelitian kualitatif.

Hasil dan Pembahasan

1. Tabuh Rah di Desa Dukuh Kecamatan Kubu Karangasem

Tabuh rah merupakan ritual keagamaan di Desa Dukuh sudah ada dari jaman dahulu. Keberadaan *tabuh rah* sebagai salah satu kebudayaan Bali selalu berhubungan dengan kegiatan keagamaan. Dilihat dari definisinya maka, *tabuh rah* memiliki beberapa arti yakni, 1) *Tabuh rah* merupakan taburan binatang sebagai rangkaian upacara *yadnya*, yang terurai dalam *panca yadnya*. 2) Dasar pelaksanaan *tabuh rah* tercantum dalam prasasti *Sukawana*, Prasasti *Batur Abang*, Prasasti *Batuan*, *Lontar Tattwa Purana* dan *Lontar Yadnya Prakerti*. 3) *Tabuh rah* sebagai taburan darah biasanya dilakukan dengan *nyambleh*, *perang satha*. Biasanya dilakukan *telung seet* serta menggunakan simbol atau sarana upacara sebagai pelengkap upacara. 4) Dilakukan pada saat-saat upacara berlangsung serta adanya *toh* sebagai simbol keikhlasan yang bukan merupakan bentuk judi (Atmadja, 2015).

Merujuk dari etimologisnya, *tabuh rah* berasal dari dua kata yakni *tabuh* dan *rah*. Kata *tabuh* berasal dari kata *tawur*, *tawur* memiliki arti bayar. Dari kata *tawur* berubah menjadi *tabur*. Kemudian selanjutnya dari kata *tabur* berubah menjadi kata *tabuh*. Selanjutnya kata darah mengalami perubahan menjadi *rarah*. Kemudian kata *rarah* menjadi *raah* dan akhirnya menjadi *rah*. Berangkat dari uraian secara etimologis tersebut, maka istilah *tabuh rah* berarti *tawur* darah yakni berupa pembayaran melalui media darah atau dengan cara menaburkan darah pada suatu tempat tertentu. Menaburkan darah pada dasarnya memiliki tujuan tertentu, secara khusus adalah tujuan teologis karena berhubungan dengan dimensi Ketuhanan. Melalui taburan darah sebagai bentuk ritual diyakini dapat mencapai keharmonisan antara *bhuana agung* dengan *bhuana alit* (Keniten, 2025).

Berangkat dari konsep *tabuh rah*, maka selaras dengan *tabuh rah* yang ada di Desa Dukuh. Dimana *tabuh rah* yang dilaksanakan dalam bentuk ayam aduan atau biasa disebut sebagai *perang satha* dilakukan pada waktu tertentu terutama pada upacara *dewa yadnya*, *manusa yadnya* dan *bhuta yadnya*. Pada *dewa yadnya* biasanya dilaksanakan saat *piodalan* sebanyak *telung seet* di *jaba pura*. Masyarakat di Desa Dukuh meyakini dengan melaksanakan *tabuh rah* pada upacara *piodalan* bisa mengesahkan ritual secara *niskala*. Hal ini tentu menandakan bahwa *tabuh rah* disini diyakini sebagai bentuk persembahan kepada kekuatan *niskala* yang dapat mempengaruhi kehidupan masyarakat di Desa Dukuh. Menurut Yasa (2022) menyatakan bahwa *tabuh rah* digunakan pada *pujawali* sebagai bentuk dari rangkain upacara *mecaru* atau *bhuta yadnya*. Bahwa *tabuh rah* dilakukan pada upacara *dewa yadnya* yang melengkapi upacara *bhuta yadnya* (Dharmika, 2021). Selain penggunaan *tabuh rah* dalam upacara *piodalan*, juga dilakukan pada upacara *bhuta yadnya*. Dimana masyarakat di Desa Dukuh rutin melaksanakan *tabuh rah* di pekarangan rumah masing-masing. Biasanya *tabuh rah* dilaksanakan setiap setahun sekali. Pada pelaksanaan *tabuh rah* biasanya dilakukan *telung seet*, kemudian dilanjutkan dengan menghaturkan *banten pejati* di *penunggun karang* sebagai bentuk dari telah selesainya pelaksanaan *tabuh rah*. Rangkaian *tabuh rah* biasanya dimulai dengan menghaturkan *segehan* di pekarangan rumah di lima penjuru pekarangan rumah, arah *kangin*, *kaja*, *kauh*, *kelod* dan tengah sesuai dengan warna arah mata angin. Ketika sudah dihaturkan *segehan* dengan taburan *arak*, maka ayam yang digunakan mulai di adu dengan menggunakan *toh* yang sekedarnya. Ketika sudah selesai maka baru

menghaturkan *banten pejati*. Hal ini menunjukkan bahwa *tabuh rah* yang dilakukan pada pekarangan rumah masyarakat di Desa Dukuh merupakan bentuk dari ritual *caru* untuk menciptakan keharmonisan melalui taburan darah serta sarana ritual yang lainnya. Dimana *caru* merupakan ritual untuk mengharmoniskan alam. Hal ini sejalan dengan penelitian Parascita (2021) bahwa upacara *caru tabuh rah* dalam *bhuta yadnya* memiliki tujuan untuk mengharmoniskan alam sejalan dengan makna *caru* yang artinya cantik.

2. Alasan Eksisnya *Tabuh Rah* di Desa Dukuh

a. Alasan Teologis

Salah satu alasan eksisnya *tabuh rah* di Desa Dukuh adalah alasan teologis. Dimana teologis dimaknai sebagai sesuatu yang berhubungan dengan ketuhanan. Dalam kajian keilmuan maka teologi dimaknai sebagai ilmu tentang Tuhan. Menurut Putra (2024) menyatakan bahwa teologi merupakan ilmu yang menelaah mengenai Tuhan. Lebih lanjut Gunawijaya (2025) bahwa teologi merupakan hal yang berhubungan dengan Ketuhanan dan direfleksikan dengan simbol-simbol keagamaan. Berangkat dari konsep teologis, maka aspek Ketuhanan menjadi salah satu alasan eksisnya *tabuh rah* di Desa Dukuh. Masyarakat desa Dukuh memiliki sistem keyakinan terhadap kekuatan yang mengatur kehidupan manusia.

Maka, melalui ritual *tabuh rah* masyarakat bisa terhubung dengan kekuatan *niskala* sehingga menciptakan hubungan yang harmonis. Masyarakat desa Dukuh juga memiliki keyakinan secara teologis bahwa kekuatan yang berstana *di pelinggih tugu karang* memiliki kesenangan dengan *tabuh rah*, sehingga dipersembahkan dengan ritual *tabuh rah*. Jika ritual *tabuh rah* dilaksanakan maka akan menciptakan kepuasan bagi kekuatan *niskala* dan menciptakan keharmonisan. Pelaksanaan *tabuh rah* yang dilaksanakan oleh masyarakat agar bisa berhubungan secara harmonis dengan kekuatan demonik dalam hal ini para *bhuta kala* agar menjadi dewa (Atmadja, 2015).

Alasan teologis sebagai faktor eksisnya *tabuh rah* di Desa Dukuh adalah, bahwa masyarakat memiliki sistem keyakinan dalam bentuk *sesangi* atau permohonan secara *niskala*. Meminjam pendapat Arsani (2025) bahwa *sesangi* merupakan bentuk permohonan kepada manifestasi Tuhan agar membantu dalam usaha. Ketika keberhasilan telah tercapai, maka masyarakat menghaturkan sarana upacara ataupun yang lainnya sebagai rasa syukur dan terimakasih atas anugrah yang telah terkabulkan. Begitupula dengan masyarakat di Desa Dukuh biasanya *sesangi* dilaksanakan sebagai bentuk permohonan seperti memohon pekerjaan, kesehatan, ataupun keturunan melalui pelaksanaan *tabuh rah*. Hal yang menarik adalah ketika *mesesangi* dengan mengadakan *tabuh rah* maka akan lebih mudah mewujudkan keinginan seperti mendapatkan keturunan. Hal ini menunjukkan adanya konsep teologis yang diyakini oleh masyarakat di desa Dukuh.

b. Alasan Sosiologis

Alasan sosiologis menjadi salah satu juga alasan eksisnya *tabuh rah* di Desa Dukuh. Hal ini terlihat dari keberadaan masyarakat sebagai aspek sosiologis. Sosiologis disini adalah hal yang berhubungan dengan kehidupan sosial atau kehidupan masyarakat. Mengacu pada pandangan Maulana (2025) bahwa sosiologi merupakan hal yang berkaitan dengan interaksi antar individu maupun masyarakat. Aspek sosiologis menjadi salah satu alasan eksisnya *tabuh rah* di desa Dukuh. Pelaksanaan *tabuh rah* tidak hanya berhubungan dengan aspek ritual keagamaan, akan tetapi juga berhubungan dengan interaksi masyarakat. Hal ini bisa dilihat dari pelaksanaan *tabuh rah* yang melibatkan masyarakat. Biasanya ketika masyarakat akan mengadakan *tabuh rah*, maka akan mengundang keluarga serta kerabat. Pada pelaksanaan *tabuh rah* biasanya masyarakat yang lain juga ikut terlibat dengan menyumbangkan *uran* berupa siap aduan agar tercapai

tabuh rah yang wajib *telung seet*. *Tabuh rah* dilaksanakan *telung seet* maka memerlukan ayam aduan 6 ekor. Untuk melengkapi *tabuh rah* maka peran masyarakat sangat penting. Begitupun nantinya akan dikembalikan juga dengan uran. Gambaran ini menunjukkan bahwa *tabuh rah* yang dilakukan menonjolkan aspek kebersamaan tolong menolong tidak hanya bermotif ekonomi yang berkaitan dengan judi.

Pelaksanaan *tabuh rah* di Desa Dukuh ketika selesai secara *sekala* dan *niskala* maka sebagai tuang rumah akan menyuguhkan makanan dari ayam cundang, dimana dimasak bersama dan dikonsumsi bersama-sama. Hal ini menunjukkan dalam pelaksanaan *tabuh rah* masih kental dengan nilai kebersamaan sebagai bentuk dari kehidupan sosiologis. Kuatnya hubungan sosiologis dalam *tabuh rah* menyebabkan *tabuh rah* bisa eksis karena mengandung nilai kebersamaan. Bahkan tidak ada pernah terjadi konflik dalam pelaksanaan *tabuh rah* di Desa Dukuh. Fenomena ini sejalan dengan gagasan Atmadja (2015) bahwa manusia memiliki berbagai dimensi sehingga disebut *homo complex* salah satunya adalah *homo socius* yakni manusia sebagai makhluk sosial yang senantiasa berhubungan dengan individu.

c. Alasan Budaya

Kehidupan manusia tidak terlepas dari kebudayaan. Kebudayaan dimaknai secara umum adalah hasil dari pemikiran yang dituangkan dalam bentuk aktivitas maupun karya. Menurut Koentjaraningrat (2014) menyatakan bahwa kebudayaan merupakan sistem gagasan dan rasa, tindakan, serta karya yang dihasilkan manusia dalam kehidupan bermasyarakat, serta dijadikan sebagai milik manusia. Berangkat dari pengertian tersebut, maka *tabuh rah* yang ada di Desa Dukuh merupakan bentuk kebudayaan masyarakat. Hal ini dikarenakan dalam pelaksanaan *tabuh rah* menyentuh aspek gagasan, tindakan, serta aspek material. *Tabuh rah* sebagai bentuk kebudayaan Bali yang berakar pada kehidupan religius masyarakat Bali menyebabkan *tabuh rah* mampu eksis. Eksisnya *tabuh rah* karena alasan budaya masyarakat Bali.

Unsur-unsur kebudayaan meliputi yaitu, sistem religi atau kepercayaan, sistem dan organisasi kemasyarakatan, sistem pengetahuan, bahasa, kesenian, sistem mata pencaharian hidup, peralatan dan perlengkapan hidup. Berangkat dari hal tersebut maka, *tabuh rah* pada dasarnya merupakan bentuk dari ritual keagamaan. *Tabuh rah* juga melibatkan aspek sosial masyarakat karena pelaksanaan *tabuh rah* meliputi masyarakat. Dalam aspek pengetahuan, *tabuh rah* merupakan manifestasi dari pengetahuan masyarakat. Pengetahuan disini merupakan pengetahuan empiris dan spiritual, secara empirik adalah bagaimana masyarakat memiliki pengetahuan dalam memelihara ayam aduan hingga mengikuti proses pelaksanaan *tabuh rah*.

Secara spiritual menunjukkan adanya pengetahuan magis masyarakat yang disebut *sidhi* yang direfleksikan ke dalam media ayam. *Tabuh rah* tidak hanya sebagai pertarungan ayam aduan tetapi juga adu pengetahuan yang disebut *kesidian*. *Tabuh rah* juga merupakan permainan bahasa masyarakat yang penuh dengan simbol-simbol. Pergerakan ayam dalam *tabuh rah* menunjukkan aspek estetika masyarakat. Pertarungan serta media yang digunakan menunjukkan aspek estetika. Melalui *tabuh rah* juga menyentuh aspek ekonomi masyarakat, walaupun tidak begitu terlihat akan tetapi dimensi ekonomi dapat terlihat dari tabuh rah. Melalui *tabuh rah* juga memperlihatkan adanya teknologi yang digunakan sehingga dapat mencapai kemenangan atau dalam bahasa *tabuh rah* biasa disebut dengan *sudra*.

3. Proses Pelaksanaan Ritual *Tabuh Rah* dalam Kehidupan Keagamaan

a. *Tabuh Rah* Dalam Upacara *Dewa Yadnya*

Pelaksanaan *tabuh rah* di Desa Dukuh selalu berhubungan dengan upacara keagamaan seperti upacara *dewa yadnya*. *Dewa yadnya* merupakan salah satu *yadnya* yang ditujukan kepada para dewa. Salah satu upacara *dewa yadnya* pada masyarakat Bali

adalah *piodalan*. Meminjam pendapat Suryawan (2024) *piodalan* merupakan upacara yang ditunjukan para dewa dan leluhur pada suatu tempat suci atau pura. Begitu pula keberadaan *tabuh rah* di Bali dilaksanakan saat pelaksanaan *dewa yadnya* pada *piodalan* di pura. Dalam *piodalan* di pura biasanya masyarakat mengadakan *tabuh rah* dengan membawa ayam aduan (*uran*) yang dilaksanakan dengan sistem *saya*. Artinya, setiap keperluan sarana *piodalan* di pura baik itu *upakara* maupun yang lainnya menggunakan sistem *saye*. Setiap keluarga mendapat tugas yang berbeda-beda. Salah satunya adalah yang bertugas membawa *uran* yang nantinya digunakan untuk *tabuh rah*. Pelaksanaan *tabuh rah* rutin dilaksanakan setiap *piodalan* di pura. Dimana *piodalan* yang dilaksanakan setahun sekali maka *tabuh rah*. Lebih lanjut dituturkan oleh I Wayan Natya bahwa:

Pelaksanaan *tabuh rah* setiap *piodalan* rutin dilaksanakan, bahkan telah ada dari jaman dahulu. Biasanya saat *tabuh rah*, ada pembagian *saye* yang bertugas membawa *uran*. Kalau sudah mendapat *saye* ayam aduan tidak lagi diberikan *saye banten*. Keberadaan ayam aduan dalam ritual *tabuh rah* saat *piodalan* tidaklah begitu sulit karena setiap masyarakat memiliki kebiasaan *ngurung siap*. Hal ini juga didukung bahwa masyarakat di Desa Dukuh mayoritas sebagai petani dan peternak sehingga *ngurung siap* juga menjadi budaya. Masyarakat yang *ngurung siap* tidak hanya sebagai *uran* tetapi juga sebagai hiburan. Hal lain yang lebih menjadi motif adalah bahwa dengan memelihara siap kurungan di pekarangan rumah bisa menetralisir energi negatif. Dengan adanya *siap kurungan* di pekarangan maka makhluk halus tidak bisa mengganggu penghuni rumah (Wawancara, 10 Maret 2025).

Berangkat dari penuturan informan tersebut, maka menunjukan masyarakat memiliki kedekatan dengan keberadaan *uran* yang biasa disebut dengan *siap kurungan*. Ayam aduan sebagai media *tabuh rah* tidak hanya sebatas media saja tetapi lebih mengarah pada hal-hal *niskala*. Dimana dikatakan keberadaan *siap kurungan* memiliki energi yang bisa menangkal energi negatif. Dalam kajian metafisik maka *siap kurungan* yang dipelihara oleh masyarakat bisa sepadan dengan *jimat*. Dikatakan memiliki hubungan dengan *jimat* karena *siap kurungan* memiliki tuah yang mampu menjaga penghuni rumah dari gangguan makhluk halus. Konsep ini berkaitan dengan totem, yakni kepercayaan terhadap binatang yang memiliki tuah. Nabila (2024) menyatakan bahwa totemisme adalah merupakan kearifan lokal masyarakat yang terhubung dengan keberadaan binatang dan silsilah kehidupan. Kepercayaan masyarakat tentang keberadaan *siap kurungan* maka akan memperkuat bahwa *siap kurungan* sebagai media ritual *tabuh rah* dalam *dewa yadnya*. Terkait *tabuh rah* saat *dewa yadnya* dapat dilihat pada gambar berikut.



Gambar 1. *Tabuh Rah Saat Dewa Yadnya*
(Sumber: Dokumentasi Peneliti, 2025)

b. Tabuh Rah dalam Upacara Bhuta Yadnya

Pelaksanaan *tabuh rah* pada upacara *bhuta yadnya* tidak terlepas dari keyakinan masyarakat tentang keberadaan para *bhuta*. *Bhuta yadnya* merupakan salah satu ritual yang ditunjukan kepada para *bhuta* atau energi alam agar tercipta keseimbangan. Parascita (2021) bahwa *tabuh rah* dalam *bhuta yadnya* merupakan salah satu *yadnya* yang bertujuan untuk mengharmoniskan alam semesta. *Bhuta yadnya* dilaksanakan dengan berbagai macam bentuk seperti *caru* dari tingkat yang sangat sederhana hingga sampai pada tingkat yang paling besar. Salah satu *caru* dalam *bhuta yadnya* adalah *tabuh rah*. *Tabuh rah* menggunakan media darah hewan yang diyakini sebagai simbol kehidupan, sehingga melalui media darah akan dapat menciptakan kehidupan yang harmonis. Salah satu *tabuh rah* adalah *perang satha* yang menggunakan media ayam yang bertarung (Darmika, 2021).

Tabuh rah dalam *bhuta yadnya* di Desa Dukuh dilaksanakan saat *mecaru* baik itu di tingkat desa, *banjar*, *subak* hingga di pekarangan rumah masing-masing masyarakat. Pada ritual *mecaru* di desa juga menghadirkan *tabuh rah* sebagai pelengkap dari *caru*. Begitu juga dalam lingkup pekarang rumah dimana masyarakat tiap tahun melakukan *caru* di pekarangan rumah dengan menggunakan media ayam aduan sebagai bentuk ritual taburan darah. I Wayan Nura menuturkan bahwa:

Tabuh rah yang dilaksanakan di pekarangan rumah sudah menjadi tradisi keagamaan masyarakat. Maka, setiap tahun masyarakat melaksanakan *tabuh rah* sampai *tiga seet*. Pernah ada masyarakat yang tidak melaksanakan *tabuh rah* karena suatu alasan, maka hal aneh terjadi seperti sakit dan sering digangu oleh energi negatif. Hal ini membuat masyarakat tidak merasa tenang. Ketika *tabuh rah* kembali dilaksanakan maka hal-hal aneh tersebut tidak lagi dirasakan (Wawancara, 10 Maret 2025).

Mencermati penuturan informan tersebut, maka menunjukan bahwa *tabuh rah* sebagai bentuk upacara *bhuta yadnya* memiliki dampak terhadap keharmonisan alam serta menciptakan keamanan dan ketenangan masyarakat. Hal ini menjadikan masyarakat tidak berani meniadakan *tabuh rah* karena berkaitan dengan kekuatan *niskala*. Adanya hubungan manusia dengan kekuatan alam, melalui *caru* maka kekuatan alam akan jinak dan terjadi hubungan yang harmonis dengan kekuatan *niskala* (Atmadja, 2015). Terkait *tabuh rah* pada ritual *caru* dapat dilihat pada gambar berikut:



Gambar 2. *Tabuh Rah* Pada Ritual *Caru*
(Sumber: Dokumentasi Peneliti, 2025)

4. Teologi Kebudayaan dalam *Tabuh Rah*

a. Teologi Kebudayaan

Gagasan teologi kebudayaan merupakan hubungan antara teologi dengan kebudayaan. Teologi merupakan ilmu pengetahuan yang mengkaji tentang aspek

Ketuhanan. Biasanya dalam agama Hindu teologi identik dengan Brahma Widya yaitu pengetahuan tentang Tuhan beserta manifestasinya (Indriani, 2025). Sedangkan kebudayaan merupakan segala yang dihasilkan oleh manusia baik yang bersifat abstrak maupun konkret (Restu, 2025). Merujuk gagasan teologi dan kebudayaan, maka dapat diberikan gambaran bahwa teologi kebudayaan merupakan relasi antara teologi dan kebudayaan. Relasi ini menekankan bahwa aspek Ketuhanan bermanifestasi dalam kebudayaan baik itu aspek idea, aktivitas, maupun artefak. Menurut Tillich (2002) hubungan antara teologi dan kebudayaan menjadikan teologi mampu eksis dalam tubuh kebudayaan, sedangkan kebudayaan dapat eksis karena dijiwai oleh aspek Ketuhanan. Teologi dalam konsep teologi kebudayaan menjadi inti dari kebudayaan sehingga menghadirkan kebudayaan spiritual (Elvis, 2018).

Gagasan teologi kebudayaan dalam agama Hindu menunjukkan sebuah gambaran yang tidak terpisahkan dari aktivitas ritual keagamaan. Konsep teologi kebudayaan dalam agama Hindu termanifestasikan dalam konsep Tri Kerangka Dasar Agama Hindu yakni *tattwa*, susila, upacara. Konsep ini selaras dengan tiga wujud kebudayaan yang terbagi menjadi tiga lapisan kebudayaan. Pada lapisan kebudayaan pertama adalah wujud material berupa benda-benda fisik. Konsep ini selaras dengan konsep *upakara* dalam agama Hindu yang menghadirkan simbol-simbol keagamaan. Lapisan kedua dalam kebudayaan adalah perilaku manusia dalam aktivitas kehidupannya.

Konsep ini selaras dengan susila dalam agama Hindu yang menggambarkan perilaku manusia yang berpedoman tentang nilai keagamaan. Lapisan ketiga sebagai lapisan terdalam adalah dunia idea maka sejalan dengan konsep *tattwa* dalam agama Hindu yang menekankan pada dimensi pengetahuan yang abstrak (Erawati, 2024). Pada aspek kebudayaan maka *tabuh rah* sebagai ritual taburan darah untuk menciptakan keharmonisan alam semesta tentu menyentuh dimensi kebudayaan. Putra (2025) bahwa kebudayaan masyarakat Bali menggambarkan dimensi idea, aktivitas dan artefak. Kebudayaan Bali selalu beriringan pada aspek idea, aktivitas, dan artefak. Dimensi idea yakni berisikan nilai gagasan serta ideologi.

Kaitannya dengan *tabuh rah*, maka pelaksanaannya *tabuh rah* juga tidak terlepas dari konsep ide ataupun nilai seperti nilai teologis, nilai filosofis, estetis, maupun budaya. Pada aspek aktivitas maka, terlihat dalam pelaksanaan *tabuh rah* memperlihatkan aktivitas masyarakat dalam proses pelaksanaan *tabuh rah* baik dari persiapan hingga pada proses inti dari pelaksanaan *tabuh rah*. Pada aspek aktivitas maka tidak terlepas dari dimensi sosiologis, yang dimana masyarakat sebagai pelaku pelaksanaan *tabuh rah* tentu juga memperlihatkan interaksi sosial masyarakat. Kemudian pada aspek artefak maka *tabuh rah* adalah penggunaan simbol atau media. Media ini biasanya berupa ayam aduan yang bertarung menggunakan taji, *kalangan* sebagai tempat pelaksanaan, sarana ritual serta media pendukung lainnya. Maka dari hal ini menunjukan bahwa *tabuh rah* adalah kebudayaan Bali yang tidak terlepas dari dimensi keagamaan (Erawati, 2024).

b. *Tabuh Rah* Sebagai Manifestasi Teologi Kebudayaan

Tabuh rah yang dilaksanakan oleh masyarakat desa Dukuh merupakan salah satu kebudayaan yang sudah ada dari jaman dahulu. Bahkan dilihat dari jejak historisnya *tabuh rah* memiliki perjalanan yang sangat panjang. Bahkan telah tertuang dalam prasasti juga teks keagamaan. Seperti dalam penelitian Atmadja (2015) bahwa *tabuh rah* tertuang dalam prasasti Sukawana, Prasasti Batur Abang, Prasasti Batua, *Lontar Tattwa Purana* dan *Lontar Yadnya Prakerti*. Darmika (2021) *Tabuh rah* adalah relasi kebudayaan dengan agama yang didalamnya bersumberkan teks keagamaan sebagai pedoman dalam pelaksanaan *tabuh rah* dengan asas etika keagamaan.

Sebagai bentuk kebudayaan masyarakat Bali dan terhubung dengan aktivitas keagamaan, maka *tabuh rah* sesungguhnya menunjukan aspek teologi kebudayaan.

Teologi kebudayaan merupakan relasi antara teologi dengan kebudayaan atau aspek kebudayaan bermanifestasi dalam kebudayaan. Putra (2024) bahwa teologi kebudayaan memiliki relasi dengan keagamaan Hindu di Bali. Banyak simbol-simbol keagamaan di Bali berhubungan dimensi Ketuhanan. *Tabuh rah* sebagai kebudayaan bali merupakan simbol keagamaan. Simbol-ini berupa ayam aduan, taji, sarana *upakara* yang digunakan, dilaksanakan *telung seet*. Simbol-simbol tersebut sesungguhnya bagian dari kebudayaan yang didalamnya terdapat makna teologis. Melalui pendekatan semiotika ferdinand de Saussure mengenai tanda, penanda, dan petanda. Maka *tabuh rah* yang dilaksanakan adalah sebuah simbol yang penuh dengan makna (Pujiastuti, 2024).

Keberadaan simbol yang digunakan yakni ayam aduan. Dalam agama Hindu ayam merupakan simbol *rajas* bagian dari *tri guna*. Putera (2025) bahwa *rajas* sebagai bagian *tri guna* adalah energi agresif yang perlu ditaklukan. Melalui *tabuh rah* pertarungan ayam maka energi *rajas* ditaklukan. Selain simbol *tri guna tabuh rah* melalui pertarungan ayam juga menyimbolkan dimensi *rwa bhineda* yang bertentangan. Pertarungan ayam sebagai media *tabuh rah* adalah dualitas yang bertentangan. Dualitas ini menimbulkan adanya pertarungan yang berakhir pada menang dan kalah. Dalam ajaran agama Hindu bahwa ada konsep *widya* dan *awidya* yakni pencerahan dan kegelapan.

Atmadja (2015) bahwa pertarungan ayam adalah pertarungan antara *widya* dan *awidya*. Harapan yang diinginkan adalah kemenangan *widya* atas *awidya* sehingga mampu menciptakan kualitas kesadaran. Pada konsep agama Hindu pertarungan tidak bisa dilepaskan dalam proses spiritual manusia. Bahkan manusia pada dasarnya adalah proses perjuangan agar mencapai kemenangan dari *adharma*. Maka, tidak salah jika ajaran agama Hindu me pada *dharma* yang diperjuangkan atas *adharma*. Melalui pertarungan ayam dalam *tabuh rah* adalah simbol teologis bagaimana manusia berjuang melawan *adharma* sehingga mampu menghadirkan *dharma* dalam kehidupan.

Admadja (2015) *tabuh rah* melalui simbol ayam aduan adalah manifestasi ajaran tantra. Ajaran tantra yang menekankan pencapaian kesadaran dengan proses penaklukan sifat kebinatangan untuk menuju kesadaran tertinggi serta terlepas dari belenggu materialistik kebinatangan. Wirawan (2025) bahwa tantra berhubungan dengan pemujaan Siwa sebagai pelebur. Maka, berangkat dari konsep tersebut *tabuh rah* selain bentuk perjuangan spiritual juga sebagai penghancur atau melebur ikatan materialistik. *Tabuh rah* yang disimbolkan dengan pelaksanaan sebanyak *telung seet* atau tiga pertempuran menyimbolkan konsep *trimurti* tiga kemahakuasaan Tuhan yakni Brahma pencipta, Wisnu pemelihara, dan Siwa pelebur.

Telung seet (tiga ronde) dalam *tabuh rah* secara teologis adalah simbol aksara *OM*. Hal ini dapat diuraikan Brahma adalah aksara *A*, Wisnu aksara *U*, dan Siwa aksara *M*. Ketiga dewa dan aksara tersebut jika disatukan menjadi *AUM* dan akhirnya menjadi *OM*. Pelaksanaan *tabuh rah telung seet* dilakukan juga pada pelaksanaan *tabuh rah* di desa Dukuh. Dimana *tabuh rah* dalam *piodalan* maupun dalam *caru* dilaksanakan *telung seet* yang diawali dengan menghaturkan *segehan* dengan taburan arak serta *banten pejati* yang dihaturkan di *penunggun karang*. Ketika sudah menghaturkan *segehan* dilanjutkan dengan *tabuh rah* sebanyak *telung seet*. Jika sudah *telung seet* maka ditutup dengan ritual *banten pejati* di *pelenggih penunggun karang* bahwa *tabuh rah* sudah dilaksanakan. Tata cara pelaksanaan *tabuh rah* telah terurai dalam dalam Prasasti Batuan berangka tahun Caka 994 yakni:

*Kunang yang manawung ing pangudwan
makantang tlung marahatan tan pamwinta ring
nayaka sangsi muang sawung tunggur,
tan knana minta pamli*

Terjemahannya:

Adapun bila mengadu ayam ditempat suci dilakukan tiga angkatan (*seet*) tidak meminta izin kepada pemerintah dan juga kepada pengawas sabungan, tidak dikenakan pajak (Kniten, 2005).

Mencermati isi prasasti tersebut, maka menunjukan bahwa *tabuh rah* dilakukan di tempat suci karena merupakan ritual keagamaan serta hanya dilakukan tiga ronde yang tidak terikat oleh sangsi dan iuran. Hal ini dikarenakan motif *tabuh rah* adalah ritual keagamaan. Begitu juga *tabuh rah* yang dilakukan di Desa Dukuh baik saat *piodalan* maupun saat ritual *caru* dilakukan sebagai ritual keagamaan sehingga tidak melibatkan bebotoh yang berorientasi pada judi dan masalah sosial. Lebih lanjut juga ditekankan pada *Ciwa Tattwa Purana* yakni:

*Mwah ri tileming kesanga, hulun magawe yoga,
teke wenang wang ing madya magawe tawur
kasowang an den hana praging sata wenang nyepi
sadina ika labian sang kala daca bumi,
yanora semangkana rug ikang wang ing madya pada*

Terjemahannya:

Lagi pada tilem kesanga aku (Dewa Siwa)mengadakan yoga, berkewajiban orang pribumi ini membuat membuat persembahan masing-masing, lalu adakan pertarungan ayam dan nyepi sehari, ketika itu beri hidangan sang kala dacabhumis, jika tidak rusaklah manusia di bumi (Goris dalam Kniten, 2005: 3)

Berangkat dari isi Lontar *Siwa Tattwa Purana* tersebut, maka *tabuh rah* pada dasarnya merupakan bentuk ritual *caru* yang wajib dilakukan oleh masyarakat agar tercipta keharmonisan alam. Lebih jelasnya diuraikan saat *sasih kasange* dan saat Hari Raya Nyepi. Hal ini akan berkorelasi dengan situasi saat *sasih kesanga* yang biasanya dilakukan upacara *bhuta yadnya*. Melalui *tabuh rah* maka diharapkan mampu mengharmoniskan kehidupan manusia di alam. Begitu juga dalam kehidupan masyarakat di Desa Dukuh pada saat *mecaru di pengrupukan sasih kesanga* biasanya diadakan *tabuh rah* sebagai rangkaian dari upacara *bhuta yadnya*. Dari hal tersebut *tabuh rah* yang dilakukan oleh masyarakat desa Dukuh saat *tawur kesanga* terkonfirmasi dengan teks Lontar *Siwa Tattwa Purana*.

Kesimpulan

Tabuh rah yang merupakan salah satu kebudayaan masyarakat Bali tidak hanya sebatas ritual namun mengandung makna teologis. Gambaran ini memberikan pemahaman bahwa kebudayaan masyarakat Bali berkaitan dengan aspek Ketuhanan. Hubungan ini menghadirkan gagasan teologi kebudayaan. Teologi kebudayaan yang merupakan nilai ketuhanan bermanifestasi dalam kebudayaan masyarakat. Sehingga kebudayaan menjadi langgeng karena dijiwai oleh nilai Ketuhanan. Begitu halnya dengan *tabuh rah* mengandung dimensi teologis. Gagasan teologi kebudayaan pada ritual tabuh tentu memberikan kontribusi terhadap pelestarian kebudayaan pada masyarakat Bali serta menguatkan spiritual umat Hindu.

Daftar Pustaka

- Angel, W. W., Sinaga, R. M., & Arif, S. (2019). *Tabuh Rah* pada Ritual Yadnya Masyarakat Bali di Desa Balinuraga Kecamatan Way Panji. *PESAGI (Jurnal Pendidikan dan Penelitian Sejarah)*, 7(2).
- Apriyanti, P. S., & Yuwono, E. S. (2023). Gambaran Motivasi Pelaku Tajen: Sebuah Tradisi Sabung Ayam di Bali. *Jurnal Cakrawala Ilmiah*, 2(5), 2191-2206.

- Arsani, N. K. A. J., Atmadja, N. B., & Putra, N. M. (2025). Manajemen Pemangku Pada Pura Agung Jagatnatha Di Kabupaten Buleleng, Bali. *Widya Dana: Jurnal Penelitian Ilmu Agama dan Kebudayaan*, 3(1), 33-45.
- Artadi, K. (2009). *Kebudayaan Spiritual*. Denpasar: Pustaka Bali Post.
- Atmadja, N. B., Atmadja, A. T., & Ariyani, L. P. S. (2015). *Tajen di Bali Perspektif Homo Complex*. Denpasar: Pustaka Larasan.
- Bainudin, B., Wulandari, K. R., Syafi`I, A. H., Magara, I., Ustiani, U., Irawan, I., Hamzaini, H., Taufik, Y., Prayogi, A., Muahammad, O. A., Matitaputty, J. K., & Silubun, H. C. A. (2025). *Mosaik Peradaban Interaksi Manusia Dan Kebudayaan*. Padang: CV. Gita Lentera.
- Dharmayuda, I. M. S. (2018). *Kebudayaan Bali: Pra Hindu, Masa Hindu dan Pasca Hindu*. Denpasar: CV Kayumas Agung.
- Dharmika, I. B., Suatama, I. B., Wirawan, I. G., & Sukarma, I. W. (2021). Tabuh Rah: Simbolik Harmonis dengan Alam Semesta. *7th ICIIS: Achieving Resilience and Ensuring Sustainable Future*, 215-222.
- Elvis, M. (2018). Penerapan Teologi dalam Kebudayaan. *Te Deum (Jurnal Teologi dan Pengembangan Pelayanan)*, 7(2), 201-216.
- Erawati, N. M. P. (2024). Filsafat Tari Dalam Kebudayaan Bali. *Widyadari*, 25(1), 173-182.
- Gunarta, I. K. (2019). Transformasi *Tabuh rah* Menjadi Tajen Di Desa Adat Batur Rening Kecamatan Abiansemal Kabupaten Badung Provinsi Bali: Kajian Teologi Hindu. *Jurnal Penelitian Agama Hindu*, 3(2), 127-134.
- Gunawijaya, I. W. T. (2025). Esensi Ajaran Bhujangga dalam Tradisi Ritual Masyarakat Batur: (Kajian Teologi Hindu). *Jurnal Penelitian Agama Hindu*, 9(3), 133-148.
- Indriani, N. P., Relin, D. E., & Sena, I. G. M. W. (2025). Teologi Hindu Dalam Yoga Bhuvana Prawerti Tradisi Watukaru Di Pasraman Seruling Dewata. *Pangkaja: Jurnal Agama Hindu*, 28(1), 48-57.
- Kharisma, F. T., & Puger, I. G. N. (2024). Tajen Dan Pelestarian Ayam Kampung. *Daiwi Widya*, 11(1), 134-155.
- Kniten, I. P. P. P., & Gunanta, P. I. N. (2005). *Tinjauan Tabuh rah dan Judi*. Surabaya: Paramita.
- Mileh, I. N., & Pidada, I. B. A. (2022). Tajen dan Peristilahannya. *Kulturistika: Jurnal Ilmu Bahasa dan Budaya*, 6(1), 38-46.
- Miles, M. B., & Huberman, A. (1992). *Analisis Data Kualitatif*. Jakarta: Universitas Indonesia.
- Nensy, A. S. (2025). *Implementasi Pemenuhan Nafkah Pada Keluarga Generasi Sandwich Di Yayasan Diniyah Pekanbaru Perspektif Sosiologi Keluarga*. Doctoral Dissertation, Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim Riau.
- Parascita, N. K. H. (2021). *Eksistensi Upacara Mecaru Godel Pada Upacara Bhuta Yadnya Di Desa Adat Tegalasah Kaja, Desa Tembuku, Kecamatan Tembuku, Kabupaten Bangli (Perspektif Pendidikan Agama Hindu)*. Doctoral dissertation, Universitas Hindu Negeri I Gusti Bagus Sugriwa Denpasar.
- Pujiastuti, T. (2024). Kajian Semiotika dalam Mitologi Balim: Orang Dani Menyapa Perang, Upacara Perdamaian, dan Strategi Perang Suku Sebagai Unsur-Unsur Kebudayaan: Semiotic Study in Balim Mythology: the Dani People Review War, Peace Ceremonies, and Tribal War Strategies as Elements of Culture. *Kibas Cenderawasih*, 21(2), 125-132.

- Putera, G. N. K., Handoko, H., Dharmawan, I. G. A., Sana, I. N. L., & Gunada, I. W. A. (2025). The Concept of Tri Guna in Strengthening Character Education Based on Hindu Sacred Teachings in the Modernization Era. *Jurnal Penelitian Agama Hindu*, 9(3), 55-67.
- Putra, I. W. S., & Heriyanti, K. (2025). Dinamika Budaya Megibung Dalam Kehidupan Keagamaan Dan Sosial Di Desa Dukuh Karangasem-Bali. *Widya Sandhi*, 16(1), 17-27.
- Putra, I. W. S., Made, Y. A. D. N., & Windya, I. M. (2024). Makna Relief Pura Dalém Kĕlod Sangsit Sebagai Media Pembelajaran Teologi Hindu. *Kamaya: Jurnal Ilmu Agama*, 7(3), 31-45.
- Putra, I. W. S., Made, Y. A. D. N., & Windya, I. M. (2024). Teologi Kebudayaan Pada Relief Pura Dalém Sangsit Desa Sangsit Kecamatan Sawan Kabupaten Buleleng. *Sphatika: Jurnal Teologi*, 15(2), 175-186.
- Putrajaya, I. G., & Satria, P. J. (2022). *Analisis Hukum Pidana Terhadap Judi Tajen Berkedok Tabuh rah Berdasarkan Hukum Positif Indonesia*. Doctoral Dissertation, Universitas Mahasaraswati Denpasar.
- Restu, A. H., & Sa'adillah, A. E. (2025). Makna Nilai dan Fungsi Kebudayaan Islam Jawa dalam Kesenian Selawat Gembrungan di Dukuh Purwosari, Desa Gelanglor, Kabupaten Ponorogo: The Meaning of the Values and Functions of Javanese Islamic Culture in the Selawat Gembrungan Art in Purwosari Hamlet, Gelanglor Village, Ponorogo Regency. *Al-Adabiya: Jurnal Kebudayaan dan Keagamaan*, 20(1), 83-98.
- Suryawan, I. G., Aprilia, N. N., & Yanti, N. L. G. M. (2024). Eksistensi Tari Pendet Lanang Dalam Piodalan Di Pura Puseh, Dusun Bajing, Desa Tegak, Klungkung. *Sphatika: Jurnal Teologi*, 15(1), 80-93.
- Tillich, P. (2002). *Teologi Kebudayaan: Tendens, Aplikasi & Komparasi*. Yogyakarta: IRCiSoD.
- Wiguna, P. A. K., & Hengki, I. G. B. (2023). Penertiban Judi Tajen Berkedok *Tabuh rah* di Wilayah Hukum Kepolisian Resor Karangasem. *Jurnal Hukum Mahasiswa*, 3(2), 989-1003.
- Wiranata, A. A. G. (2023). Pranan *Caru* dalam Upacara Pembersihan di Kabupaten Pulang Pisau. *Widya Katambung*, 14(1), 45-56.
- Wirawan, K. I. (2025). Pergeseran Konsepsi Kuburan Pada Masyarakat Hindu Bali: Antara Tantra, Calon Arang, dan Wacana Populer. *Jurnal Penelitian Agama Hindu*, 9(1), 16-26.
- Yasa, I. M. A. (2022). Ritual Megocek Taluh Pada Upacara Pujawali Pura Maksan Banjar Pajang (Perspektif Agama Hindu). *Jurnal Penelitian Agama Hindu*, 6(2), 89-105.