

**Telaah Ringkas Tafsir Abul A'la al-Mawdudi,
Tafhim al-Qur'an
Ahmad Nabil Amir dan Tasnim Abdul Rahman**

**Negosiasi Status Sosial dan Prinsip Kesenjangan:
Studi Pada Tradisi Sandingan Malam Jumat Legi
Dalam Kebudayaan Pandalungan di Lumajang
Jawa Timur
Muhammad Za'im Zacky Fadl-Lillah dan
Alanuari**

**Peran Kesultanan Jambi Dalam Penyebaran
Islam dan Terbentuknya Tradisi Keagamaan
Lokal Pada Abad Ke-19
Asnawiyatul Muna, Mardia, Caesar Fayth
Isyandairda dan Sari Febriani**

**Konsep Jiwa dan Etika Islam: Kajian Filsafat Al-
Ghazali Dan Ibnu Rusyd Terhadap Pembentukan
Kepribadian
Siti Nur Amanda, Lu'lu Ulzannah, Khairun
Anwar dan Sari Febriani**

**Perkembangan Pemikiran Politik Islam dari
Masa Klasik Hingga Kontemporer
Muhammad Najibudin, Hafsa, Zulfa Hamidah
dan Sari Febriani**

**Pendidikan dan Penyebaran Peradaban Islam:
Keterkaitan Historis Masa Bani Umayyah Dengan
Islamisasi di Nusantara
Rama Aditya Putra, Satriani, Sari Febriani, M.
Hum dan Nurul Hasnah**

**Relevansi Maqam Tasawuf Dalam Membentuk
Etos Keilmuan dan Karakter Bangsa di Era
Modern
Gina Husniati Zahra, Rendi Imam Saputra,
Indriani dan Sari Febriani**

**Menyuarakan Keseimbangan: Pemikiran
Dakwah Wasatiyyah TGKH Muhammad
Zainuddin Abdul Madjid (1898-1997) di Pulau
Lombok, Indonesia
Muh. Samsul Anwar, M. Hafizul Arifin dan
Johan Wahyudhi**

**Pemikiran dan Kontribusi AGH. Muhammad
Nur Dalam Kajian Hadis di Sulawesi Selatan:
Telaah Terhadap Kitab Kasyf al-Astar
Muhammad Ghifari dan Ulfah Zakiyah**

**Analisis Kodikologi Dan Tekstologi Naskah
Manakib Abdul Qadir Al-Jaelani
Ahmad Hafidhuddin**

ISSN 2621-4938
e-ISSN 2621-4946

THE INTERNATIONAL JOURNAL OF
PeGON
ISLAM NUSANTARA CIVILIZATION

Volume 15 . issue 2 . 2025



ISLAM NUSANTARA CENTER

ISSN 2621-4938
e-ISSN 2621-4946

THE INTERNATIONAL JOURNAL OF
PeGON
ISLAM NUSANTARA CIVILIZATION

Volume 15 . issue 2 . 2025

The International Journal of Pegon: Islam Nusantara Civilization published by Islam Nusantara Center Foundation. This journal specialized academic journal dealing with the theme of religious civilization and literature in Indonesia and Southeast Asia. The subject covers textual and fieldwork studies with perspectives of philosophy, philology, sociology, antropology, archeology, art, history, and many more. This journal invites scholars from Indonesia and non Indonesia to contribute and enrich the studies published in this journal. This journal published twice a year with the articles written in Indonesian, Pegon, Arabic and English and with the fair procedure of blind peer-review.

Editorial Team

Managing Editor

Mohamad Shofin Sugito

Peer Reviewer

Abdurahman Mas'ud (*Ministry of Religious Affairs, The Republic of Indonesia*)
Oman Fathurrahman (*State Islamic University of Syarif Hidayatullah Jakarta, Indonesia*)
M.N. Harissuddin (*State Islamic University of Jember, Indonesia*)
KH. Abdul Mun'im DZ (*The Vice General Secretary of PBNU*)
Farid F. Saenong (*State Islamic University of Syarif Hidayatullah Jakarta, Indonesia*)
Ngatawi al Zastrouw (*University of Nahdlatul Ulama Indonesia*)
Islah Gusmian (*State Islamic University of Surakarta, Indonesia*)
Zainul Milal Bizawie (*Islam Nusantara Center Jakarta, Indonesia*)

Editors

Johan Wahyudhi
Mohammad Taufiq
Ahmad Ali

Asistant Editors

Muhammad Anwar
Zainal Abidin
Zainul Wafa

ISSN 2621-4938

e-ISSN 2621-4946

Published by:

ISLAM NUSANTARA CENTER (INC)
Jl. Kenital Blok E No. 125, Perum. Ciputat Baru, Kel. Kp. Sawah,
Kec. Ciputat Kota Tangerang Selatan 15413
<http://ejournalpegon.jaringansantri.com/ojs/>
 Islam Nusantara Center



TABLE OF CONTENTS

The International Journal of **PEGON**
Islam Nusantara Civilization
Vol. 15 - Issue 2 - 2025

TABLE OF CONTENTS	iii
TELAAH RINGKAS TAFSIR ABUL A‘LA AL-MAWDUDI, TAFHIM AL-QUR‘AN Ahmad Nabil Amir dan Tasnim Abdul Rahman	1
NEGOSIASI STATUS SOSIAL DAN PRINSIP KESETARAAN: STUDI PADA TRADISI SANDINGAN MALAM JUMAT LEGI DALAM KEBUDAYAANAN PANDALUNGAN DI LUMAJANG JAWA TIMUR Muhammad Za‘im Zacky Fadl-Lillah dan Alanuari	31
PERAN KESULTANAN JAMBI DALAM PENYEBARAN ISLAM DAN TERBENTUKNYA TRADISI KEAGAMAAN LOKAL PADA ABAD KE-19 Asnawiyatul Muna, Mardia, Caisar Fayth Isyandairda dan Sari Febriani	57
KONSEP JIWA DAN ETIKA ISLAM : KAJIAN FILSAFAT AL-GHAZALI DAN IBNU RUSYD TERHADAP PEMBENTUKAN KEPRIBADIAN Siti Nur Amanda, Lu‘lu Ulzannah, Khairun Anwar dan Sari Febriani	75
PERKEMBANGAN PEMIKIRAN POLITIK ISLAM DARI MASA KLASIK HINGGA KONTEMPORER Muhammad Najibudin, Hafsa, Zulfa Hamidah dan Sari Febriani	97

**PENDIDIKAN DAN PENYEBARAN PERADABAN ISLAM:
KETERKAITAN HISTORIS MASA BANI UMAYYAH DENGAN
ISLAMISASI DI NUSANTARA**
Rama Aditya Putra, Satriani, Sari Febriani, M. Hum dan
Nurul Hasnah 117

**RELEVANSI MAQAM TASAWUF DALAM MEMBENTUK
ETOS KEILMUAN DAN KARAKTER BANGSA
DI ERA MODERN**
Gina Husniati Zahra, Rendi Imam Saputra, Indriani dan Sari Febriani 147

**MENYUARAKAN KESEIMBANGAN: PEMIKIRAN DAKWAH
WASATIYYAH TGKH MUHAMMAD ZAINUDDIN ABDUL
MADJID (1898-1997) DI PULAU LOMBOK, INDONESIA**
Muh. Samsul Anwar, M. Hafizul Arifin dan Johan Wahyudhi 175

**PEMIKIRAN DAN KONTRIBUSI AGH. MUHAMMAD NUR
DALAM KAJIAN HADIS DI SULAWESI SELATAN:
TELAAH TERHADAP KITAB KASYF AL-ASTAR**
Muhammad Ghifari dan Ulfah Zakiyah 199

**ANALISIS KODIKOLOGI DAN TEKSTOLOGI NASKAH
MANAKIB ABDUL QADIR AL-JAELANI**
Ahmad Hafidhuddin 223

PERKEMBANGAN PEMIKIRAN POLITIK ISLAM DARI MASA KLASIK HINGGA KONTEMPORER

Muhammad Najibudin

Universitas Nahdlatul Ulama Indonesia Jakarta

Najibudin68@gmail.com

Hafsa

Universitas Nahdlatul Ulama Indonesia Jakarta

hafsahjbi15@gmail.com

Zulfa Hamidah

Universitas Nahdlatul Ulama Indonesia Jakarta

Zulfahamidah07@gmail.com

Sari Febriani

Universitas Nahdlatul Ulama Indonesia Jakarta

sarifebriani@gmail.com

DOI: <https://doi.org/10.51925/inc.v15i02.149>

أبستراك

فِي زَكِيمْبَاغَانِ فِيمِيكِرَانِ قَوْلِيَتِيكِ إِسْلَامِ دَارِي زَامَانِ كَلَّاسِيكِ هِيغْكَ زَامَانِ كَوْنْتِيْمُقَوْرِي: فِيمِيكِرَانِ قَوْلِيَتِيكِ دَالَامِ إِسْلَامِ مِيْرُوْفَاكَانِ أَيْلِيْمِيْنِ قِيْنْتِيغِ دَالَامِ تَرَادِيْسِي إِيْنْتِيْلِيْكَتَوَالِ إِسْلَامِ يَاغِ مِيْمْبَاهَاسِ كَاكَاسَان-كَاكَاسَانِ فَوْنْدَامِيْنْتَالِ تِيْنْتَاغِ فِيمِيْرِيْنْتَاهَانِ، سِيْفِيْرْتِي كِيَادِيْلَانِ، كِيْشِيْمِيْمُشِيْنَانِ، شُوْرِي (مُوْشَاوَارَاه)، دَانِ فِيْنِيْرَافَانِ حَاكُوْمِ إِسْلَامِ دَالَامِ كَوْنْتِيْكُسِ كِيْنِيْكَارَانِ. سِيْجَاكِ زَامَانِ نَبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هِيغْكَ كِيْنِي، فِيمِيكِرَانِ إِيْنِي تِيْرُوْسِ بِيْرَكِيْمْبَاغِ سِيْإِيْرِيغِ دِيْغَانِ فِيْرُوْبَاهَانِ سُوْسِيْأَلِ دَانِ قَوْلِيَتِيكِ دِي كَالَاغَانِ أَوْمَاتِ إِسْلَامِ. تُوْكُوْه-تُوْكُوْه سِيْفِيْرْتِي الْمَاوْرُوْدِي، الْفَرَاْبِي، إِبْنِ خُلْدُوْنِ، حَسَانُ الْبُنْيِ، دَانِ أَبُو الْأَعْلَى الْمَاوْدُوْدِي تِيْلَاهِ مِيْمْبِيْرِيْكَانِ كَوْنْتِيْرِيْبُوْسِي يَاغِ سِيْكَنِيْفِيْكَانِ دَالَامِ مِيْرُوْمُوْسُكَانِ سِيْسْتِيْمِ قَوْلِيَتِيكِ إِيْدِيْأَلِ دَارِي فِيْرُسْشِيْكَتِيْفِ إِسْلَامِ. دِي أَيْرَا مُوْدِيْرِيْنِ، فِيمِيكِرَانِ قَوْلِيَتِيكِ إِسْلَامِ بِيْرَاوْفَايَا مِيْنْجَاوَابِ تَانْتَاغَانِ

كلوبال سيفيرتي ديموكراسي، سيكولاسريسي، دان ايسو-ايسو كيقيمميثينان، سيرتا مينوازان سيستم
التيرناتيف ياغ بيناسيس فادا نيلاي-نيلاي مورال دان كياديلان سوسيال. فينيليتيان ايني بيرتوجوان
اونتوك ميماهامي ايفولوسي، فرينسيف-فرينسيف داسار، دان رليفانسي فيميكيان فوليتيك اسلام دالام
ميغهاداثي ايسو-ايسو فوليتيك تيركيني.
كاتا كونجي: فيميكيان فوليتيك اسلام، فيريودي كلاسيك، ايرا كونتيمشورير.

Abstrak

Perkembangan Pemikiran Politik Islam dari Zaman Klasik hingga Zaman Kontemporer: Pemikiran politik dalam Islam merupakan elemen penting dalam tradisi intelektual Islam yang membahas gagasan-gagasan fundamental tentang pemerintahan, seperti keadilan, kepemimpinan, syura (musyawarah), dan penerapan hukum Islam dalam konteks kenegaraan. Sejak zaman Nabi Muhammad SAW hingga kini, pemikiran ini terus berkembang seiring dengan perubahan sosial dan politik di kalangan umat Islam. Tokoh-tokoh seperti Al-Mawardi, Al-Farabi, Ibnu Khaldun, Hasan Al-Banna, dan Abul A'la Al-Maududi telah memberikan kontribusi yang signifikan dalam merumuskan sistem politik ideal dari perspektif Islam. Di era modern, pemikiran politik Islam berupaya menjawab tantangan global seperti demokrasi, sekularisme, dan isu-isu kepemimpinan, serta menawarkan sistem alternatif yang berbasis pada nilai-nilai moral dan keadilan sosial. Penelitian ini bertujuan untuk memahami evolusi, prinsip-prinsip dasar, dan relevansi pemikiran politik Islam dalam menghadapi isu-isu politik terkini.

Kata Kunci: *Pemikiran Politik Islam, Periode Klasik, Era Kontemporer.*

Abstract

The development of Islamic political thought from classical to contemporary times: Political thought in Islam is an important element in the Islamic intellectual tradition that discusses fundamental ideas about governance, such as justice, leadership, shura (deliberation), and the application of Islamic law in the context of the state. Since the time of the Prophet Muhammad SAW until now, this thought has continued to develop along with social and political changes among Muslims. Figures such as Al-Mawardi, Al-Farabi, Ibn Khaldun, Hasan Al-Banna, and Abul A'la Al-Maududi have made significant contributions in formulating an ideal political system from an Islamic perspective. In the modern era, Islamic political thought seeks to answer global challenges such as democracy, secularism, and leadership issues, and offers an alternative system based on moral values and social justice. This study aims to understand the evolution,

basic principles, and relevance of Islamic political thought in dealing with current political issues.

Keywords: *Islamic Political Thought, Classical Period, Contemporary Era.*

A. PENDAHULUAN

Pada masa Nabi Muhammad saw. Islam dikenal sebagai sebuah sistem yang mengatur kehidupan dan memberikan Solusi terhadap beragam masalah, termasuk isu isu politik. Setelah kepergian Nabi Muhammad saw. Pemikiran politik islam semakin berkembang dengan kompleksitas yang lebih tinggi, termasuk perdebatan mengenai kebutuhan untuk mendirikan sebuah negara dan syarat syarat yang harus dipenuhi oleh seorang pemimpin. Bagi umat sunni, kepemimpinan setelah wafatnya Nabi Muhammad saw. Bersifat inklusif tidak hanya terbatas pada golongan ahli bayt.¹

Di lain sisi, pemikiran politik dalam islam seringkali merupakan respoms terhadap situasi social dan politik yang ada. Munculya paham sunni adalah manifestasi dari tidak puasn terhadap pandangan yang dibangun oleh kelompok kelompok yang mengkritik sudut pandangan tersebut. Pemikiran politik islam klasik juga menegaskan maksud dari politik islam, yaitu Ara al-Madinah al-Fadhilah yaitu pandangan pandangan para penduduk negara utama dan al-Siyasah al-Madinah (politik kenegaraan). Pada masa Nabi Muhammad saw, Masyarakat Arab membentuk komunitas islam di Madinah pada tahun 622 M. setelah wafatnya Rasuluallah saw. Kepemimpinan diambil alih oleh khalifah yang pertama adalah Rasulullah saw. Sendiri diikuti oleh Abu Bakar, Umar, Utsman, dan Ali. Pada masa klasik pemikiran politk islam tidak mempertanyakan posisi agama dalam ranah negara,

¹ Raehan Firdaus et al., “*Teori Kekuasaan Al-Mawardi: Analisis Dan Implikasinya Di Era Modern Pendahuluan*” 2, no. 2 (2024): 258–79.

melainkan menegaskan agama sebagai suatu sistem yang mencakup semua aspek kehidupan.²

Pengertian politik dalam terminologi yang berkembang saat ini. Secara umum telah banyak sekali pengertian tentang politik yang diberikan para sarjana politik. Menurut Asad (1954), politik adalah menghimpun kekuatan meningkatkan kualitas dan kuantitas kekuatan; mengawasi dan mengendalikan kekuatan dan menggunakan kekuatan, untuk mencapai tujuan kekuasaan dalam negara dan institusi.³ Kemunculan Ilmu Kalam dipicu oleh isu politik yang berkaitan dengan pembunuhan Khalifah Utsman bin Affan. Kejadian ini menyebabkan Mu'awiyah menolak kepemimpinan Ali bin Abi Thalib. Perselisihan antara Mu'awiyah dan Ali bin Abi Thalib semakin memanas dan berujung pada sebuah perang yang dikenal sebagai Perang Shiffin. Perang ini diakhiri dengan keputusan untuk melakukan tahkim, yang merupakan usaha untuk mendamaikan kedua pihak. Namun, keputusan ini malah menjadi alat politik yang membagi pendukung Khalifah Ali bin Abi Thalib menjadi dua kelompok, yaitu Syi'ah dan Khawarij.⁴

Politik adalah metode dan usaha untuk menyelesaikan berbagai permasalahan masyarakat melalui kumpulan hukum demi mencapai kesejahteraan dan menghindari hal-hal yang merugikan bagi kepentingan manusia. Dengan demikian, istilah politik diambil dari bahasa Yunani atau Latin, yakni *politicos* atau *politicus*, yang berarti terkait dengan warga negara. Kedua kata ini berasal dari polis yang berarti kota.⁵

² Rasyid Rizani et al., "Sejarah Politik Hukum Islam Dari Klasik Ke Kontemporer: Pengembangan Dan Transformasi," *Indonesian Journal of Islamic Jurisprudence, Economic and Legal Theory* 2, no. 2 (2024): 854–80, <https://doi.org/10.62976/ijjel.v2i2.567>.

³ Abdullah Zawawi, "Politik Dalam Pandangan Islam," *Ummul Quro* 5, no. Jurnal Ummul Qura Vol V, No 1, Maret 2015 (2015): 85–100.

⁴ Nida Wafa Nabilah, Eti Eti, and Kambali Kambali, "Kajian Periode Klasik Ilmu Kalam: Sejarah, Pemikiran Dan Pengaruhnya," *Ta Dib Jurnal Pendidikan Islam* 13, no. 1 (2024): 11–18, <https://doi.org/10.29313/tjpi.v13i1.12956>.

⁵ Nursyamsu Nursyamsu, "Perkembangan Politik Islam Kontemporer," *Palapa* 5, no. 2 (2017): 167–82, <https://doi.org/10.36088/palapa.v5i2.53>.

B. METODE PENELITIAN

Penelitian ini menggunakan pendekatan deskriptif kualitatif dengan jenis penelitian literatur, bertujuan untuk mengeksplorasi perkembangan pemikiran politik Islam dari zaman klasik hingga modern melalui kajian terhadap sumber-sumber tertulis. Sumber data yang digunakan dalam studi ini berasal dari berbagai literatur, termasuk buku-buku yang ditulis oleh pemikir politik Islam, artikel ilmiah, dan dokumen sejarah yang relevan. Tokoh-tokoh yang diteliti dalam studi ini meliputi Al-Mawardi, Ibn Taimiyah, Al-Ghazali, Ibn Khaldun, Jamaluddin al-Afghani, Muhammad Abduh, Hasan al-Banna, dan Abul A'la Al-Maududi. Proses pengumpulan data dilaksanakan melalui studi dokumentasi, yaitu dengan mencari, membaca, dan mencatat informasi penting dari referensi yang ada. Analisis data dilakukan dengan metode analisis isi, yang melibatkan interpretasi dan pengelompokan pemikiran politik Islam berdasar periodisasi, poin-poin utama, serta konteks sosial-politik yang mendasarinya. Dengan pendekatan ini, penelitian ini bertujuan untuk menyajikan gambaran sistematis dan mendalam mengenai dinamika serta relevansi pemikiran politik Islam dalam menghadapi tantangan yang ada.

C. PEMBAHASAN

1. Definisi politik menurut islam

Politik menurut cara pandang orang Yunani dipahami sebagai kota negara (polis). Istilah ini pertama kali dikenalkan oleh Aristoteles yang hidup antara tahun 384 hingga 322 SM. Dia mengamati bahwa manusia pada dasarnya adalah makhluk sosial yang bersifat politik. Melalui amatannya ini, dia ingin mengungkapkan bahwa esensi kehidupan sosial sebenarnya adalah politik, dan hubungan antara dua orang atau lebih pasti akan melibatkan unsur politik. Aristoteles menganggap fenomena ini sebagai kecenderungan

alami yang tidak dapat dihindari, sebab hanya sedikit individu yang memilih untuk terpisah dari interaksi dengan orang lain.⁶

2. **Konsep-konsep utama dalam politik Islam: *syura*, *keadilan*, *khalifah*, dan *hukum Ilahi***

Di awali masa era Khulafaurrasyidin, di zaman Nabi konsep tentang negara dikenal sebagai Negara Madinah. Pada waktu itu, cara menjalankan negara belum memiliki teori-teori yang lengkap, sehingga cara pergantian Khalifah berbeda-beda. Dari Abu Bakar ke Umar melalui wasiat, dari Umar ke Usman dengan tim formatur, dan dari Usman ke Ali dengan aklamasi. Tidak lama kemudian, Mu'awiyah mengambil alih kekuasaan Islam dan memulai sistem monarkhi dalam pemerintahan.⁷ Setelah masa Khulafau al-Rasyidin, kekuasaan dalam Islam berpindah ke dinasti Umayyah. Mu'awiyah (661-680) menjadi khalifah pertama yang mengubah sistem pemerintahan Islam dari demokrasi menjadi monarki dengan menunjuk putranya, Yazid, sebagai penerusnya. Ketika dinasti Umayyah digulingkan oleh dinasti Abbasyiah, bentuk pemerintahan monarki tidak diubah, tetapi justru diperkuat, bahkan lebih absolut dibandingkan dengan dinasti sebelumnya. Banyak orang meragukan perubahan dalam sistem pemerintahan ini. Bahkan pemikir-pemikir reformis dalam Islam pada abad ke-19 dan ke-20 berpendapat bahwa salah satu faktor penyebab kemunduran umat Islam adalah hilangnya pemerintahan Khulafa al-Rasyidin yang bersifat demokratis dan republik.⁸

⁶ Ishomuddin, "PEMAHAMAN POLITIK ISLAM STUDI TENTANG WAWASAN PENGURUS DAN SIMPATISAN PARTAI POLITIK BERASAS ISLAM DI MALANG RAYA Political Understanding Islam Study on the Management Insights and Investigators Political Parties Berasas Islam in Malang," *Humanity* 8, no. 2 (2013): 21–29.

⁷ T Triono, "Corak Pemikiran Politik Dalam Islam Zaman Klasik, Pertengahan Dan Kontemporer," *Jurnal TAPIS* 7, no. 12 (2011): 43.

⁸ Alimuddin Hassan Palawa, "PEMIKIRAN POLITIK ISLAM: Tinjauan Sejarah Awal Islam Klasik," *Al-Fikra : Jurnal Ilmiah Keislaman* 5, no. 1 (2017): 83, <https://doi.org/10.24014/af.v5i1.3769>.

Dalam sejarah politik Islam, terdapat dua tipe utama sistem pemerintahan khilafah dan sultaniyyah. Khilafah merupakan bentuk kepemimpinan yang diterapkan di awal perkembangan Islam, khususnya pada waktu para sahabat Nabi seperti Abu Bakar, Umar, Utsman, dan Ali memimpin. Pemimpin yang dikenal sebagai khalifah dipilih oleh masyarakat melalui cara musyawarah, dimana mereka memimpin dengan memberikan keadilan dan tanggung jawab kepada rakyat. Tugas inti mereka adalah menerapkan ajaran Islam dan memastikan kesejahteraan bagi umat. Meskipun sistem ini tampak sangat ideal, banyaknya tantangan politik dan konflik kekuasaan membuatnya sulit untuk dipertahankan dalam jangka waktu lama. Setelah era para khalifah awal, muncul sistem sultaniyyah, terutama selama Dinasti Umayyah dan Abbasiyah. Pada waktu ini, kekuasaan mulai diwariskan seperti pada kerajaan. Walau tetap disebut “khalifah” penguasa sebenarnya lebih menyerupai raja dengan kekuasaan penuh dan absolut. Beberapa ulama terkemuka, seperti al-Mawardi dan al-Ghazali, berpendapat bahwa hal itu tidak menjadi masalah asalkan penguasa mematuhi syariat Islam dan menjaga ketertiban. Di Nusantara, sistem sultaniyyah ini banyak diterapkan, contohnya di Aceh, Demak, atau Mataram. Sultan di daerah ini tidak hanya dianggap sebagai pemimpin politik, tetapi juga memiliki posisi spiritual yang tinggi hingga dikenal sebagai “bayang-bayang Tuhan di bumi.”⁹

3. Masa Klasik Khilafah dan Teokrasi

Perpecahan politik yang muncul setelah Nabi Muhammad SAW meninggal, terutama setelah terbunuhnya Khalifah Utsman bin Affan dan konflik antara Khalifah Ali bin Abi Thalib dengan Muawiyah, menghasilkan beragam kelompok politik dalam Islam yang memiliki pandangan berbeda mengenai kepemimpinan. Dari situasi ini, tiga kelompok utama muncul yang kemudian menjadi fondasi berbagai

⁹ Roni Faslah and Novia Yanti, “Kerajaan Islam : Sejarah Politik Islam Klasik Di Indonesia,” *Mau'izhah* 10, no. 2 (2020): 193, <https://doi.org/10.55936/mauizhah.v10i2.41>.

pemikiran politik dalam Islam. Yang pertama adalah Syiah, yang percaya bahwa kepemimpinan dalam Islam seharusnya diwariskan kepada keturunan Nabi, terutama melalui jalur Ali bin Abi Thalib dan keturunannya. Yang kedua adalah Khawarij, kelompok yang memisahkan diri dari Ali karena menolak proses arbitrase dan menegaskan bahwa pemimpin harus dipilih berdasarkan ketakwaan, bukan keturunan atau hasil kesepakatan politik. Yang ketiga adalah Sunni, yang mengakui keabsahan khulafā' ar-rāsyidīn dan percaya bahwa pemimpin sah harus dipilih melalui musyawarah dan mampu menegakkan syariat. Perbedaan dalam pandangan ini tidak hanya memengaruhi aspek teologis, tetapi juga membentuk struktur politik Islam di masa depan.¹⁰

4. Masa Monarki Dinasti Umayyah dan Abbasiyah

Pandangan politik Al-Mawardi menekankan pengembangan teori pemerintahan Islam yang praktis dan realistis dalam konteks dinasti Abbasiyah. Dia melihat Khilafah atau Imamah sebagai pengganti nabi, yang memiliki tanggung jawab utama untuk melindungi agama dan mengurus urusan dunia. Menurut Al-Mawardi, kekuasaan politik tidak hanya terkait dengan dunia, tetapi juga bagian dari misi nabi untuk menjaga syariat Islam. Salah satu sumbangsih pentingnya adalah gagasan tentang kontrak sosial dalam Islam, di mana terbentuknya negara disandarkan pada kesepakatan antara penguasa dan rakyat, yang masing-masing memiliki hak serta tanggung jawab. Al-Mawardi juga mengusulkan dua cara untuk memilih pemimpin, yaitu melalui Ahlul Halli wal Aqdi (dewan pemilih) dan melalui wasiat dari pemimpin yang sebelumnya. Selain itu, ia mengidentifikasi enam pilar utama negara, yaitu agama, pemimpin, keadilan, keamanan, kesuburan tanah, dan keberlangsungan hidup masyarakat. Secara keseluruhan, pemikiran Al-Mawardi bersifat realistis dan legal, lebih menekankan pentingnya

¹⁰ Moch Yunus, "Konsepsi Politik Islam Klasik (Suksesi Kepemimpinan Muhammad SAW Dan Khulafa' ArRasyidin)," *Palapa* 4, no. 2 (2016): 72–84, <https://doi.org/10.36088/palapa.v4i2.25>.

struktur pemerintahan serta legitimasi kekuasaan ketimbang idealisasi sistem politik. Pemikirannya menjadi dasar yang signifikan dalam tradisi politik Sunni, di mana kekuasaan dianggap sebagai tanggung jawab syar'i serta kebutuhan sosial untuk menjaga stabilitas dan kebaikan umat.¹¹

Pemikiran politik Ibn Taimiyah menekankan pentingnya tujuan ideal dalam pemerintahan Islam, yakni menciptakan keadilan dan supremasi hukum di dalam masyarakat. Menurut Ibn Taimiyah, masalah yang dihadapi umat berasal dari pemimpin yang tidak adil serta sistem pemerintahan yang korup, sehingga solusinya adalah membentuk pemerintahan yang adil dan sesuai dengan syariat. Ia menekankan bahwa pemimpin harus memiliki sikap yang objektif, profesional, dan diangkat berdasarkan kemampuan, bukan karena hubungan keluarga atau kolusi. Dalam pandangannya, sebuah negara tidak hanya merupakan alat politik, tetapi juga merupakan instrumen penting dalam menegakkan hukum Allah dan menjaga kesejahteraan masyarakat. Ibn Taimiyah percaya bahwa hukum syariat harus dijadikan dasar utama dalam sistem pemerintahan, dan penerapan hukum harus dilakukan tanpa diskriminasi. Musyawarah juga dianggap sebagai prinsip penting dalam pengambilan keputusan oleh pemimpin untuk menghindari sikap otoriter. Menariknya, Ibn Taimiyah berpendapat bahwa pemerintahan yang zalim masih lebih baik dibandingkan dengan ketidakhadiran pemerintahan, karena negara merupakan sarana penting untuk menegakkan amar ma'ruf nahi munkar dan menjaga stabilitas sosial.¹²

Pemikiran politik Islam saat ini muncul sebagai reaksi dari umat Islam terhadap perubahan zaman modern. Zaman ini dicirikan oleh kolonialisme, sekularisme, kemunculan negara-bangsa, serta perkembangan pemikiran tentang demokrasi dan hak asasi manusia. Berbeda dengan pemikiran politik tradisional yang sebagian besar

¹¹ Vita Fitria, "Pemikiran Politik Islam Masa Pramodern," 2002, 1–10.

¹² S Supian, "Diskursus Pemikiran Politik Islam Dari Era Klasik Hingga Pertengahan : Studi Pemikiran Al-Mawardi Dan Ibn Taimiyyah," *Politea : Jurnal Politik Islam* 3, no. 2 (2020): 227–50, <https://doi.org/10.20414/politea.v3i2.2311>.

berlandaskan pada otoritas agama dan sistem khilafah, pemikiran sekarang berusaha untuk menafsirkan kembali hubungan antara agama dengan negara agar lebih sesuai dengan konteks masa kini dan bisa diterapkan. Tokoh-tokoh seperti Jamaluddin al-Afghani, Muhammad Abduh, Rasyid Ridha, Hasan al-Banna, serta al-Maududi mengembangkan pandangan bahwa Islam bukan hanya sekadar agama ritual, tetapi juga memiliki prinsip-prinsip sosial dan politik yang dapat diterapkan dalam pengelolaan negara modern. Mereka mencari cara untuk menggabungkan nilai-nilai Islam dengan kebutuhan masyarakat modern, seperti keadilan sosial, musyawarah, dan kedaulatan rakyat, tanpa mengorbankan nilai-nilai yang lebih tinggi. Dengan demikian, pemikiran politik Islam saat ini lebih dari sekadar penyesuaian. Ini adalah bentuk pemikiran ideologis yang berusaha mempertahankan relevansi Islam dalam masyarakat dan sistem pemerintahan yang ada saat ini.¹³

Pemikiran tentang politik dalam Islam yang terdapat di politik islam ini mengajarkan bahwa politik tidak boleh terpisah dari nilai-nilai ketuhanan dan kemanusiaan. Dalam pandangan ini, politik bukan hanya tentang perebutan kekuasaan atau kemenangan kelompok tertentu, melainkan tentang bagaimana kekuasaan dapat digunakan untuk kebaikan bersama. Dalam perspektif Islam, manusia dilihat sebagai makhluk yang sempurna, memiliki tubuh dan jiwa, serta menjalani kehidupan yang bersifat pribadi dan sosial, sehingga sistem politik harus dapat menjaga keseimbangan antara semua aspek tersebut. Akar utama dari politik Islam terletak pada wahyu, teladan Nabi, dan ijtihad, bukan sekadar ambisi manusia atau perhitungan untung rugi. Tujuan utama yang ingin dicapai adalah mewujudkan keadilan, kesejahteraan, dan kehidupan yang damai bersama. Dalam Islam, politik seharusnya menjadi sarana untuk melayani, bukan untuk menguasai sebagai alat untuk mengangkat martabat manusia, bukan

¹³ Nursyamsu, "Perkembangan Politik Islam Kontemporer."

untuk merendahnya. Politik yang sejati adalah politik yang menjunjung tinggi nilai-nilai kemanusiaan.¹⁴

5. Era Kontemporer Demokrasi Islam dan Negara Modern

Teori demokrasi yang dikemukakan oleh Abu A'la Al-Maududi menjelaskan sebuah sistem politik yang berupaya mengintegrasikan nilai-nilai ketuhanan dalam Islam dengan partisipasi masyarakat. Dari sudut pandangnya, kekuasaan tertinggi ialah milik Allah dan tidak sepenuhnya berada di tangan manusia seperti yang terjadi dalam demokrasi barat. Namun, umat Islam tetap memiliki kesempatan untuk terlibat dalam masalah pemerintahan, termasuk dalam memilih pemimpin dan menyampaikan pendapat, selama semua tindakan tersebut berada dalam kerangka hukum Tuhan yang diatur dalam Al-Qur'an dan Sunnah. Menurut Al-Maududi, demokrasi barat memiliki kekurangan karena memberikan kekuasaan penuh kepada masyarakat untuk menetapkan aturan, yang bisa saja melanggar nilai-nilai ilahi. Oleh karena itu, dalam konsep teo demokrasi, masyarakat dipandang sebagai pelaksana kehendak Tuhan dan bukan sebagai pemegang kekuasaan absolut. Setiap kebijakan politik harus tetap mematuhi prinsip-prinsip Islam. Dengan gagasan ini, Al-Maududi ingin menjamin bahwa politik berlandaskan pada nilai-nilai agama, sembari tetap membuka kesempatan bagi partisipasi masyarakat.¹⁵

Runtuhnya Kekhalifahan Turki Utsmani pada 3 Maret 1924 merupakan momen penting yang mengubah arah politik di dunia Islam. Dalam artikel ini, diuraikan bahwa kejatuhan Khilafah disebabkan tidak hanya oleh kelemahan internal, tetapi juga oleh campur tangan dari negara lain, khususnya Inggris, yang memanfaatkan Mustafa Kemal Attaturk sebagai sosok utama dalam proses perubahan. Dengan dukungan dari Inggris, Attaturk secara

¹⁴ Himyari Yusufosana, "Pergumulan Pemikiran Politik Kontemporer," *TAPIS* Vol.8 No.2 (2013): 19.

¹⁵ Widinda Arum Rahmaningtias Ikrima Amira Ahadiya, "Implementasi Pemikiran Politik Al Maududi Dalam Dinamika Politik Kontemporer," *POLITEA: Jurnal Politik Islam* Vol. 5, no. 1 (2022): 17–36.

resmi membubarkan sistem Khilafah dan menggantinya dengan sebuah republik sekuler. Selama lebih dari 13 abad, Khilafah telah menjadi pengikat umat Islam, pelaksana hukum syariah, dan pendorong penyebaran ajaran Islam ke berbagai belahan dunia. Setelah runtuhnya Khilafah, umat Islam terpecah menjadi berbagai negara kecil yang dibentuk berdasarkan nasionalisme. Dari perspektif internal, kemunduran Khilafah disebabkan oleh lemahnya pemahaman ajaran Islam di kalangan para pemimpin, serta banyaknya penyalahgunaan kekuasaan. Di sisi lain, tekanan dari Eropa, gerakan misi dari Barat, dan penyebaran ide sekularisme turut mempercepat kejatuhan ini. Perjanjian politik seperti Sykes-Picot dan Curzon menjadi bukti nyata adanya strategi besar dari negara-negara Barat untuk melemahkan dunia Islam dan menguasai wilayah bekas Khilafah.¹⁶

Kemunduran Kesultanan Utsmani dimulai pada abad ke-16 M dan mencapai puncaknya di abad ke-17 M. Hal ini disebabkan oleh masalah dalam kepemimpinan, korupsi, stagnasi dalam perkembangan ilmu pengetahuan, dan sistem pemerintahan absolut yang lemah. Di sektor militer, kekalahan dalam beberapa peperangan dan kekurangan dalam sistem ketentaraan semakin mempercepat keruntuhan. Selain itu, serangan militer dan pengaruh ekonomi dari negara-negara Eropa juga semakin melemahkan posisi Utsmani. Puncaknya terjadi setelah kekalahan dalam Perang Dunia I, yang menyebabkan wilayahnya direbut oleh negara-negara Barat. Pada tanggal 3 Maret 1924, Mustafa Kemal Atatürk membubarkan kekhalifahan dan mengubah sistem pemerintahan menjadi republik sekuler. Keruntuhan ini memberikan dampak besar bagi dunia Islam saat ini, di mana umat Islam terpecah dalam negara-negara berdasarkan nasionalisme, hukum Islam

¹⁶ Runtuhnya Khilafah, Turki Utsmani, and Miftahul Jannah, "Runtuhnya Khilafa Turku Utsmani 3 Maret 1924," *Journal of History Vol. 1, No. 1, Juni 1*, no. 1 (2019): 65–78.

ditinggalkan oleh sekularisme, dan muncul berbagai gerakan Islam yang berusaha menghidupkan kembali sistem khilafah.¹⁷

Pemikiran politik Islam pada periode pertengahan (antara abad ke-8 dan ke-15 M) berkembang seiring dengan perubahan dalam kekuasaan dan variasi sosial-politik di dunia Islam, terutama di era kekhalifahan Abbasiyah serta munculnya kerajaan-kerajaan Islam lokal di Andalusia, Mamluk, dan Asia Tengah. Di waktu ini, para ulama dan intelektual Muslim mulai menyusun konsep-konsep politik Islam dengan cara yang lebih terstruktur dan logis sebagai reaksi terhadap kondisi politik yang tidak lagi ideal seperti pada masa Khulafaur Rasyidin. Salah satu tokoh yang berpengaruh adalah Al-Mawardi (972–1058 M) yang melalui karyanya *Al-Ahkam al-Sultaniyyah* menyoroti pentingnya legitimasi kekuasaan dan peranan institusi keulamaan dalam menyeimbangkan kekuasaan politik. Ia juga menentukan kriteria bagi seorang pemimpin Islam (imam/khalifah) serta membahas dengan mendetail mengenai struktur pemerintahan. Selanjutnya, Imam Al-Ghazali (1058–1111 M) menekankan bahwa politik berfungsi sebagai sarana untuk menegakkan agama dan moral. Ia lebih realistis dalam mengakui kekuasaan *de facto* selama tidak bertentangan dengan syariah, demi menjaga kondisi stabil umat.

6. Masa Pertengahan Rasionalisasi Politik Islam

Tokoh lainnya, Ibn Taimiyah (1263–1328 M), memberikan kritik tajam terhadap pemerintahan yang tidak mengikuti hukum Islam dan menekankan bahwa semua kekuasaan harus menjunjung tinggi syariah, bukan sekadar bergantung pada kekuatan militer atau kekuasaan duniawi semata. Di sisi lain, Ibn Khaldun (1332–1406 M) memperkenalkan pendekatan sosiologis dan historis untuk memahami politik melalui ide *asabiyyah* (solidaritas sosial), yang ia anggap sebagai faktor kunci dalam kebangkitan dan kemunduran kekuasaan.

¹⁷ Muhammad Kautsar Thariq Syah and Putri Lailatus Sa'adah, "Kemunduran Kesultanan Utsmani Dan Pengaruhnya Terhadap Dunia Islam Kontemporer," *Dialektika: Journal of Islamic History* 1, no. 1 (2025): 12–26.

Secara keseluruhan, pemikiran politik Islam di masa pertengahan memiliki ciri rasional, normatif, dan realistis. Para pemikir tidak hanya menekankan aspek ideal dalam Islam, tetapi juga berusaha mengharmonisasikan nilai-nilai agama dengan kondisi politik yang ada. Gagasan mereka menjadi dasar penting dalam pengembangan diskursus politik Islam modern, terutama terkait isu-isu seperti negara Islam, hukum syariah, dan konsep kepemimpinan umat.¹⁸

Kolonialisme Barat yang menjajah hampir seluruh dunia Islam sejak abad ke-18 telah memicu perubahan signifikan dalam pemikiran politik Islam. Sistem kekhalifahan yang dulunya menjadi lambang persatuan politik umat Islam mulai runtuh dan digantikan oleh dominasi politik kolonial yang sekuler dan bersifat eksploitasi. Situasi ini memotivasi para intelektual Muslim seperti Jamaluddin al-Afghani, Muhammad Abduh, dan Rasyid Ridha untuk mengadvokasi reformasi dan kebangkitan umat melalui pendidikan, ijtihad, serta perlawanan terhadap penjajahan. Sebagai tanggapan terhadap kolonialisme, muncul berbagai pemikiran baru yang berusaha menggabungkan nilai-nilai Islam dengan ide-ide modern, seperti negara-bangsa, konstitusi, dan demokrasi. Di sisi lain, hadir juga gerakan kebangkitan yang berkeinginan untuk mengembalikan sistem khilafah sebagai bentuk pemerintahan ideal. Oleh karena itu, kolonialisme tidak hanya menjadi penyebab kemunduran dalam politik umat Islam, tetapi juga memicu munculnya berbagai bentuk inovasi dan perlawanan dalam pemikiran politik Islam yang terus berkembang hingga masa kini.¹⁹

Pada akhir abad ke-19, komunitas Islam mengalami masalah politik dan penurunan intelektual karena pengaruh kolonialisme dan

¹⁸ Sirojudin Aly, "Kedudukan Agama Dan Negara : Perspektif Pemikir Muslim Abad Pertengahan Ibn Taymiyyah Pendahuluan Pemikiran Politik Islam Dalam Bentuk Karya Akademik Menurut Para Ahli Baru Muncul Meskipun (Syumul) Meliputi Berbagai Aspek Kehidupan , Para Pemikir Politi," *Ilmu Ushuluddin* 2, no. 3 (2015): 255–76.

¹⁹ "Dampak Kolonialisme Di Bidang Politik Yang Penting Untuk Diketahui," 2023.

stagnasi dalam pemikiran. Untuk menghadapi situasi ini, muncul gerakan perbaikan dan reformasi yang dipimpin oleh tokoh-tokoh seperti Jamaluddin Al-Afghani dan Muhammad Abduh. Gerakan ini bertujuan untuk mengangkat umat Islam dari keterpurukan melalui inovasi dalam pemikiran, pendidikan, dan semangat melawan penjajahan. Jamaluddin Al-Afghani menekankan pentingnya persatuan umat Muslim (pan-Islamisme) dan menyerukan perlawanan terhadap kekuasaan Barat. Ia juga mengkritik kebakuan pemikiran umat yang terlalu terikat pada tradisi dan menyerukan kembali pada semangat ijtihad. Di sisi lain, Muhammad Abduh, yang merupakan murid Al-Afghani, lebih fokus pada reformasi di bidang pendidikan, hukum, dan pemikiran Islam. Ia berupaya menjembatani ajaran Islam dengan perkembangan ilmu pengetahuan modern, serta mengedepankan pemikiran rasional dalam memahami agama. Gerakan perbaikan ini menjadi titik awal bagi kebangkitan pemikiran Islam modern dan memiliki dampak besar terhadap kemajuan gerakan reformasi Islam di berbagai negara Muslim.²⁰

Gerakan reformasi Islam sejak abad ke-19 terbagi menjadi dua aliran utama: revivalisme dan modernisme. Revivalisme menekankan kembali kepada ajaran Islam yang asli menurut Al-Qur'an dan Sunnah, serta menolak praktik bid'ah dan pengaruh luar, seperti yang diperjuangkan oleh Muhammad bin Abdul Wahhab dan Sayyid Qutb. Sementara itu, modernisme yang dipimpin oleh tokoh-tokoh seperti Muhammad Abduh dan Fazlur Rahman lebih mengakomodasi perubahan zaman, mendorong penerapan ijtihad dan penafsiran ulang ajaran Islam agar sejalan dengan nilai-nilai terkini seperti rasionalitas, ilmu pengetahuan, dan demokrasi. Meskipun pendekatannya berbeda,

²⁰ SULAIMAN KURDI, "JAMALUDDIN AL-AFGHANI DAN MUHAMMAD ABDUH (Tokoh Pemikir Dan Aktivis Politik Di Dunia Islam Modern)," *Syariah Jurnal Hukum Dan Pemikiran* 15, no. 1 (2015): 29–35, <https://doi.org/10.18592/syariah.v15i1.541>.

keduanya memiliki visi yang sama, yaitu membangkitkan umat Islam dari kejatuhan dan menjadikan Islam tetap relevan di era sekarang.²¹

Dalam kerangka kolonialisme, pemahaman mengenai negara di kawasan Muslim mengalami perubahan yang signifikan. Penjajahan oleh Barat memperkenalkan sistem negara modern yang berlandaskan sekularisme, hukum sipil, dan administrasi terpusat, yang sangat berbeda dengan struktur tradisional Islam seperti khilafah atau kerajaan yang berdasar pada syariah. Negara kolonial lebih berfungsi sebagai alat untuk mengendalikan dan mengeksploitasi, bukan sebagai wakil dari kehendak masyarakat atau nilai-nilai Islam. Sistem ini menciptakan jarak antara agama dan pemerintahan, serta mengubah hukum Islam dengan hukum Barat di banyak bidang pemerintahan.

Setelah mencapai kemerdekaan, pemahaman tentang negara pascakolonial di dunia Islam banyak dipengaruhi oleh struktur dan sistem administrasi yang diwariskan dari kolonial. Walaupun secara resmi merdeka, negara-negara tersebut sering kali dihadapkan pada masalah identitas: apakah mempertahankan sistem negara-bangsa hasil kolonialisasi atau menciptakan model politik yang berlandaskan pada prinsip-prinsip Islam. Beberapa negara memilih pendekatan sekuler seperti yang dilakukan oleh Turki dan Tunisia, sementara lainnya mengusung model Islamis seperti Iran setelah 1979. Diskusi mengenai hubungan antara agama dan negara, penerapan syariah, serta bentuk pemerintahan yang ideal masih terus menjadi isu utama dalam pembicaraan politik Islam pascakolonial hingga kini.²²

D. KESIMPULAN

Pemikiran politik dalam Islam telah mengalami perkembangan seiring dengan perubahan zaman, yang diawali dari sistem khilafah pada era Nabi dan Khulafaur Rasyidin yang menekankan pada

²¹ Muhammad Amiruddin et al., “Dinamika Revivalisme Dan Nasionalisme Di Dunia Islam Era Jamaluddin AL-Afghani,” *Ameena Journal* 2, no. 3 (2024): 255–68, <https://doi.org/10.63732/aij.v2i3.104>.

²² Ahmad Rizky Mardhatillah Umar, “‘Kedaulatan Pasca-Kolonial’ Dan Asal-Usul Negara Di Asia Tenggara,” 2016.

musyawarah dan keadilan. Sistem ini kemudian bertransformasi menjadi monarki pada periode Umayyah dan Abbasiyah. Perubahan ini mendorong para pemikir seperti Al-Mawardi, Al-Ghazali, dan Ibn Taimiyah untuk menyusun konsep politik yang realistis sambil tetap berpegang pada syariat Islam. Dalam sejarah Islam, terdapat dua pola utama pemerintahan: khilafah yang melibatkan partisipasi masyarakat dan sultaniyyah yang lebih bersifat warisan kekuasaan.

Era kolonialisme memberikan pengaruh besar dengan memperkenalkan model negara sekuler, yang memicu lahirnya gerakan islah dan reformasi oleh figur seperti Jamaluddin Al-Afghani dan Muhammad Abduh. Sejak saat itu, pemikiran politik Islam terbagi menjadi dua aliran utama: revivalisme yang berusaha kembali kepada kemurnian ajaran Islam, dan modernisme yang berupaya mengintegrasikan nilai-nilai modern. Hingga saat ini, pemikiran politik Islam terus menyesuaikan diri untuk menghadapi tantangan zaman, dengan tujuan untuk menciptakan masyarakat yang adil, beradab, dan sesuai dengan prinsip-prinsip Islam.[]

ريفرينسي

- Abdullah Zawawi. “Politik Dalam Pandangan Islam.” *Ummul Quro* 5, no. Jurnal Ummul Qura Vol V, No 1, Maret 2015 (2015): 85–100.
- Ahmad Rizky Mardhatillah Umar. “‘Kedaulatan Pasca-Kolonial’ Dan Asal-Usul Negara Di Asia Tenggara,” 2016.
- Aly, Sirojudin. “Kedudukan Agama Dan Negara : Perspektif Pemikir Muslim Abad Pertengahan Ibn Taymiyyah Pendahuluan Pemikiran Politik Islam Dalam Bentuk Karya Akademik Menurut Para Ahli Baru Muncul Meskipun (Syumul) Meliputi Berbagai Aspek Kehidupan , Para Pemikir Politi.” *Ilmu Ushuluddin* 2, no. 3 (2015): 255–76.

- Amiruddin, Muhammad, Earlyta Dewi Saraswati, Ahmad Zakiy Ath Thoriq, and Fathimah Az-Zahrah. "Dinamika Revivalisme Dan Nasionalisme Di Dunia Islam Era Jamaluddin AL-Afghani." *Ameena Journal* 2, no. 3 (2024): 255–68. <https://doi.org/10.63732/aij.v2i3.104>.
- "Dampak Kolonialisme Di Bidang Politik Yang Penting Untuk Diketahui," 2023.
- Faslah, Roni, and Novia Yanti. "Kerajaan Islam : Sejarah Politik Islam Klasik Di Indonesia." *Mau'izhah* 10, no. 2 (2020): 193. <https://doi.org/10.55936/mauizhah.v10i2.41>.
- Firdaus, Raehan, Lantef Widodo, Adinda Dara Sakinah, Aisyah Syafitri Ilham, and Amanda Zahra Nasution. "Teori Kekuasaan Al-Mawardi : Analisis Dan Implikasinya Di Era Modern Pendahuluan" 2, no. 2 (2024): 258–79.
- Fitria, Vita. "Pemikiran Politik Islam Masa Pramodern," 2002, 1–10.
- Ikrima Amira Ahadiya, Widinda Arum Rahmaningtias. "Implementasi Pemikiran Politik Al Maududi Dalam Dinamika Politik Kontemporer." *POLITEA: Jurnal Politik Islam* Vol. 5, no. 1 (2022): 17–36.
- Ishomuddin. "PEMAHAMAN POLITIK ISLAM STUDI TENTANG WAWASAN PENGURUS DAN SIMPATISAN PARTAI POLITIK BERASAS ISLAM DI MALANG RAYA Political Understanding Islam Study on the Management Insights and Investigators Political Parties Berasas Islam in Malang." *Humanity* 8, no. 2 (2013): 21–29.
- Khilafah, Runtuhnya, Turki Utsmani, and Miftahul Jannah. "Runtuhnya Khilafa Turku Utsmani 3 Maret 1924." *Journal of History* Vol. 1, No. 1, Juni 1, no. 1 (2019): 65–78.
- KURDI, SULAIMAN. "JAMALUDDIN AL-AFGHANI DAN MUHAMMAD ABDUH (Tokoh Pemikir Dan Aktivis Politik Di Dunia Islam Modern)." *Syariah Jurnal Hukum Dan Pemikiran* 15, no. 1 (2015): 29–35. <https://doi.org/10.18592/syariah.v15i1.541>.
- Nabilah, Nida Wafa, Eti Eti, and Kambali Kambali. "Kajian Periode

- Klasik Ilmu Kalam: Sejarah, Pemikiran Dan Pengaruhnya.” *Ta Dib Jurnal Pendidikan Islam* 13, no. 1 (2024): 11–18. <https://doi.org/10.29313/tjpi.v13i1.12956>.
- Nursyamsu, Nursyamsu. “Perkembangan Politik Islam Kontemporer.” *Palapa* 5, no. 2 (2017): 167–82. <https://doi.org/10.36088/palapa.v5i2.53>.
- Palawa, Alimuddin Hassan. “PEMIKIRAN POLITIK ISLAM: Tinjauan Sejarah Awal Islam Klasik.” *Al-Fikra : Jurnal Ilmiah Keislaman* 5, no. 1 (2017): 83. <https://doi.org/10.24014/af.v5i1.3769>.
- Rizani, Rasyid, Ahmadi Hasa, Masyithah Umar, and Nuril Khasyi’in. “Sejarah Politik Hukum Islam Dari Klasik Ke Kontemporer: Pengembangan Dan Transformasi.” *Indonesian Journal of Islamic Jurisprudence, Economic and Legal Theory* 2, no. 2 (2024): 854–80. <https://doi.org/10.62976/ijjel.v2i2.567>.
- Supian, S. “Diskursus Pemikiran Politik Islam Dari Era Klasik Hingga Pertengahan: Studi Pemikiran Al-Mawardi Dan Ibn Taimiyyah.” *Politea : Jurnal Politik Islam* 3, no. 2 (2020): 227–50. <https://doi.org/10.20414/politea.v3i2.2311>.
- Syah, Muhammad Kautsar Thariq, and Putri Lailatus Sa’adah. “Kemunduran Kesultanan Utsmani Dan Pengaruhnya Terhadap Dunia Islam Kontemporer.” *Dialektika: Journal of Islamic History* 1, no. 1 (2025): 12–26.
- Triono, T. “Corak Pemikiran Politik Dalam Islam Zaman Klasik, Pertengahan Dan Kontemporer.” *Jurnal TAPIs* 7, no. 12 (2011): 43.
- Yunus, Moch. “Konsepsi Politik Islam Klasik (Suksesi Kepemimpinan Muhammad SAW Dan Khulafa’ ArRasyidin).” *Palapa* 4, no. 2 (2016): 72–84. <https://doi.org/10.36088/palapa.v4i2.25>.
- Yusufosana, Himyari. “Pergumulan Pemikiran Politik Kontemporer.” *TAPIs Vol.8 No.2* (2013): 19.

ISSN 2621-4938
e-ISSN 2621-4946

THE INTERNATIONAL JOURNAL OF
PeGON
ISLAM NUSANTARA CIVILIZATION

Volume 15 . issue 2 . 2025

تيلاه ريغكاس تفسير أبو المادودى، تفهيم القرآن
أحمد نبيل أمير دان تثليم عبد الرحمان

نيكوسياسي ستاتوس سوسيال دان فرينسيف كيسيتان:
ستودي فادا تراديسي ساندوغان مالام جومعات ليكي دالام
كيبودايان فاندولوغان دي لوماجاغ جاوا تيمور
محمد زعيم زاكي فضيل الله دان علانورى

فيران كيسولتانان جامي دالام فيبيبيران اسلام دان تيزيئتوكيا
تراديسي كياكامان لوكال فادا آباد كي-١٩
أستوانة المني، مارضيا، جاياسار فنتح إشكاندازدا دان ساري
فيبرياني

كونسيف جيوا دان آيتيكا اسلام: كاجيان فيلسافات الغازالي
دان ابن رشد تيزهادف فيمينتوكان كيشرياديان
سيي نوراماند، لؤلؤ الزاثة، خيرون أنوار دان ساري فيبرياني
فيركيمباغان فيميكيران فوليتيك اسلام داري ماسا كلاسيك
هيغكا كونينغفورير
محمد نجيب الدين، حفسي، زولفي حامدة دان ساري
فيبرياني

فينيديكان دان فيبيبيران فير ابان اسلام: كيتيركايتان
هيستوريس ماسا بني عمياه ديغان اسلامي ساسي دي نوسانتارا
راما أديتيا فوترا، ساترياني، ساري فيبرياني، م. هوم، دان نور
الحسنه

ريلفانسي مقام تاساووف دالام ميمينتوك ايتوس كيلموان
دان كاراكتير باغسا دي آيرا موديرن
غيني حوسيتيات زاهري، ريندي إمام سافوترا، ايندرياني دان
ساري فيبرياني

ميهو اراكان كيسيايمباغان: فيميكيران داكواه واصاطيه
ت.ل.ك.ه. محمد زابن الدين عبد المجيد (١٨٩٨-١٩٩٧) دي
فولاو لومبوك، ايندونيسيا
محمد شمس الأنوار، محمد حفيظ العارفين دان جوهان
واهيو دي

فيميكيران دان كونتريبوسي أ.ل.ه. محمد نور دالام كاجيان
حديث دي سولالوي سيلا تان: تيلاه تيزهادف كتاب كشف
الأستار
محمد غفاري دان علفام زاكيه

أناليسيس كوديكولو كي دان تيگستولو كي ناسكاه ماناكيب
عبد القدير الجيلاني
أحمد حفيظ الدين